

عَمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فِي الْأَسْلَامِ

بحوث في فقه عمر بن الخطاب رضي الله عنه
وموافقاته ، وفهمه الدقيق لروح الاسلام .

تأليف

الدكتور محمد أنيس عبادة

رئيس قسم الفقه المقارن بجامعة الأزهر (سابقاً)

دار الكتب العلمية



Cornell Univ.

*7429



3 1924 059 307 201

عَبَّاسُ بْنُ الْخَطَّابِ
فِي السَّلَامَةِ



عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فِي الْأَسْأَلِ

بحوث في فقه عمر بن الخطاب رضي الله عنه
وموافقاته ، وفهمه الدقيق لروح الاسلام .

تأليف

الدكتور محمد أنيس عبادة

رئيس قسم الفقه المقارن بجامعة الأزهر (سابقاً)

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

041N
DS
238
45
112

جميع الحقوق محفوظة
لدار الكتب العلمية - بيروت



التقدمة

عمر بن الخطاب في الإسلام

عاش عمر بن الخطاب رضي الله عنه خمساً وستين سنة ، أمضى منها في الجاهلية ثلاثين سنة ، لا نعرف عنه فيها مالا أنه عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى ، من بني عدي ، وأمضى نصفها الآخر في نور الإسلام ، وأصبح عمر الذي كان يرعى الإبل لأبيه الخطاب أحد عظماء الإسلام ، وفجأ العالم بعبريته وعصاميته ، ودحر كسرى وقبصر عن عروشها ، وأسس دولة إسلامية تجمع بين ممتلكاتها وتفوقها في الإدارة وحسن النظام ، فضلاً عن الورع والتقوى والعدل الذي لا يزال فيه المثل السائر .

وكانت نقطة التحول هي اللحظة التي قال فيها : أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً رسول الله .

لقد كان عمر بن الخطاب أحد الدخائر البشرية ، وهي أكداس من المواد الخام لا يعرف أحد غناها ، ولا يعرف أحد محلها وقد أضاعتها الجاهلية والكفر والإخلاق إلى الأرض ، فأوجد فيها الإسلام الإيمان بالعقيدة ، وبعث فيها الروح الإسلامية الجديدة ، فأشعل مواهبها ، فتحولت هذه القلوب التي كانت ميتة لا تتحرك ، وأصبحت حية تملي على العالم إرادتها ، وكأنها كان أعمى لا يبصر الطريق ، فأصبح قائداً بصيراً يقود الأمم .

وقد عرف عن عمر بن الخطاب من جليل الصفات وعظيم المواهب ، فكان اسمه ولا يزال يتردد في إعجاب وإكبار ، فإذا ذكر العدل المطلق ذكر عدل عمر ، وإذا ذكرت النزاهة ذكرت نزاهة عمر ، وإذا ذكر العلم والفقہ في الدين ذكر فقہ عمر ودينه .

وفي عهد عمر وافقت حالة أعلام المسلمين حينها ساروا ، ففتحوا المدائن وفتحوا بيت المقدس ، ثم تخطوا العراق إلى فارس ، وتخطوا الشام إلى مصر ، فاستقر لهم الأمر فيهما ، وشاد عمر بن الخطاب الإمبراطورية الإسلامية في عشر سنوات لتستقر في العالم ، وتوجه حضارته الأجيال والقرون .

وقيام الإسلام أول عوامل خلود عمر بن الخطاب وأقواها ، فالإسلام هو الذي وحد العرب بعد شتات ، وجعل من قبائلهم المتنافرة أمة متضافرة ؛ لقد كان العرب قبل إسلامهم ضعافاً أمام الفرس والروم ، وكانت بلادهم مناطق نفوذ لكسرى ، وقيصر ، فلما أسلموا أسرع هذا النفوذ إلى الزوال عن شبه الجزيرة كلها ، لأنه الإسلام أنشأ المسلمين نشأة جديدة ، وبث فيهم روحاً أحالتهم خلقاً جديداً ، ذلك أنه اقتحم على نفوسهم مناطق عقائدها وعباداتها ، واتصل بوجدانهم في صميمه ، فألقى فيه بذرة التوحيد ، صافية الجوهر ، نقية من كل شائبة ، لبسطة كلى البساطة ، فتطهرت قلوبهم من رجس الوثنية ، وشعر كل واحد منهم بأنه لا حجاب بينه وبين الله ما عمل صالحاً وأجاب داعي الله .

كان عمر قبل الإسلام رجلاً عادياً مثل ملايين الناس الذين يعيشون ويموتون فلا يحس أحد بحياتهم ، ولا يأسى لموتهم ، فصار عمر في الإسلام العبقري الذي اتعب سرد مناقبه ومزاياه المؤرخين .

لقد خرج عمر بن الخطاب يريد قتل محمد ﷺ ، وذلك عندما تشاورت قريش في أمر النبي ﷺ ، فقالوا : أي رجل يقتل محمداً ؟ ، فقالت عمر بن الخطاب : أنا لها ، فقالوا : أنت لها يا عمر .

خرج في الهاجرة ، في يوم شديد الحر ، متوشحاً سيفه يريد رسول الله ﷺ ورهطاً من أصحابه فيهم : أبو بكر ، وعلى ، وحمة رضي الله عنهم في رجال من المسلمين بدار الأرقم بن أبي الأرقم رضي الله عنهم في أسفل الصفا .

فلقيه نعيم بن عبد الله النحام . فقال : أين تريد يا عمر ؟ قال : أريد هذا الصابي الذي فرق أمر قريش وسفه أحلامها ، وعاب دينها ، وسب آلهتها ، فأقتله ! قال نعيم : لبس الممشى مشيت يا عمر ، ولقد غرتك والله نفسك من نفسك ، ففرطت وأردت هلكة بني عدي ، أترى بني عبد مناف تاركيك تمشي على الأرض وقد قتلت محمداً ؟

فتحاورا حتى علت أصواتهما ، فقال عمر : إني لأظنك قد صبوت ، ولو أعلم

ذلك لبدأت بك ، فلما رأى النحام أنه غير منته قال : فإني أخبرك أن أهلك وأهل
خنتك قد أسلموا وتركوك وما أنت عليه من ضلالتك .

كان الرسول صلى الله عليه وسلم قد جعل من المسلمين أسراً ، فكان يجمع
الرجل والرجلين إذا أسلما عند رجل به قوة وسعة من المال ، فيكونان معه ويصبيان
من فضل طعامه ، ويجعل منهم حلقات ، فمضى حفظ شيئاً من القرآن عَلم مَنْ
لم يحفظ ، فيكون من هذه الجماعات أسر أخوة ، وحلقات تعليم .

وكان ممن أسلم خته فاطمة بنت الخطاب وزوجها سعيد بن زيد ، وكان زيد
ابن عم عمر ، فكأننا في أسرة واحدة مع نعيم بن عبد الله النحام من بني عدي
أيضاً ، وكان معلمهم خباب بن الأرت رضي الله عنه .

فلما سمع عمر أن أخته وزوجها قد أسلما احتلمه الغضب ، فذهب إليهم ،
فلما نقر على الباب قالوا : من هذا ؟ قال : ابن الخطاب . وكانوا يقرأون كتاباً في
أيديهم ، فلما سمعوا حسن عمر ، قاموا مبادرين فاختابوا ونسوا الصحيفة على
حالتها .

فلما دخل ورأته أخته عرفت الشر في وجهه ، فخبأت الصحيفة تحت فخذها ،
قال : ما هذه الهينة التي سمعتها عدكم ؟ فقالا : ماعدا حديثاً تحدثناه بيننا ،
قال : فلعلكما قد صبرتما ، فقال له ختته : أرايت إن كان الحق في غير دينك ؟
فوثب عمر على ختته سعيد ويطش بلحيته فتواثبا ، وكان عمر قوياً شديداً فضرب
بسعيد الأرض ، ووطئه وطيناً ثم جلس على صدره ، فجاءت أخته فدفعته على
زوجها ، فنفضها نفحة بيده ، فدمى وجهها ، فقالت وهي غضبي : ياعدوا الله ،
أتضربني على أن أوحده الله ؟ قال : نعم ، قالت : ما كنت فاعلاً فافعل ، أشهد
أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً رسول الله ، لقد أسلمنا على رغم أنفك .

فلما سمعها عمر ندم ، وقام عن صدر زوجها ، فقعد ، ثم قال : أعطوني هذه
الصحيفة التي عندكم فأقرأها - وكان عمر يقرأ الكتب - فقال أخته : لا أفعل .
قال : وبحك قد وقع في قلبي ما قلت ، فأعطينيها أنظر إليها ، وأعطيك من
المواثيق أن لا أخونك حتى تحرزها حيث شئت . قالت : إنك رجس ، ولا يمسه
إلا المطهرون فقم فاغتسل ، أو توضأ ، فخرج عمر ليغتسل وخرج إليها خباب ،
فقال : أتدفعين كتاب الله إلى عمر وهو كافر ؟ قالت : نعم ، إني لأرجو أن يهدي
الله أخي ، فدخل خباب البيت ، وجاء عمر فدفعته إليه الصحيفة ، وكان فيها
« طه » وسور أخرى ، فقرأ فيها :

(بسم الله الرحمن الرحيم) .

فلما مر بالرحمن الرحيم دُعر ، فألقى الصحيفة من يده ، فرجع إلى نفسه فأخذها فإذا فيها :

(سبح لله مافي السموات والأرض وهو العزيز الحكيم . له ملك السموات والأرض يحيى ويميت وهو على كل شيء قدير . هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم . هو الذى خلق السموات والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش يعلم ما يلج في الأرض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير . له ملك السموات والأرض وإلى الله ترجع الأمور . يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل وهو عليم بذات الصدور . آمنوا بالله ورسوله وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه ، فالذين آمنوا منكم وأنفقوا لهم أجر كبير . ومالكم لا تؤمنون بالله والرسول يدعوكم لتؤمنوا بربكم وقد أخذ ميثاقكم كن كنتم مؤمنين) .

فجعل كلما مر باسم من أسماء الله دُعر ، وكان في الصحيفة أيضاً سورة « طه » و « وإذا السماء كورت » ، ويروى أنه لما قرأ سورة طه عظمت في صدره فقال : من هذا فرت قريش ؟ ثم قرأ :
إننى أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدني وأقم الصلاة لذكري ، إن الساعة آتية أكاد أخفيها لتجزى كل نفس بما تسعى ، فلا يصدنك عنها من لا يؤمن بها واتبع هواه فتردى) .

قال : ينبغي لمن يقول هذا أن لا يعبد معه غيره . دلوني على محمد .

في هذه اللحظة تحول عمر بن الخطاب ، من ظلام الخمول الى نور الإسلام ، ثم كان له بعد ذلك الكبير في توجيه ما تم من تطور في الحياة الإجتماعية للمسلمين ، وكان لإجتهاده رأيه أكبر الأثر في هذا الأمر ، كما كان أكبر الأثر في غيره من أمور المسلمين .

لقد نزل فيه أو بسببه بعض آيات من القرآن الكريم :

رُوى عن عطاء في قوله تعالى : (وإذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل : سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة أنه من عمل منكم سوءاً بجهالة ثم تاب من بعده وأصلح فانه غفور رحيم) قال : نزلت في أبي بكر وعمر وعثمان وعلي ، وجماعة آخرين ذكرهم .

وعن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى : (ونزعنا ما في صدورهم من غل
تجري من تحتهم الأنهار وقالوا : الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن
هدانا الله ، لقد جاءت رسل ربنا بالحق ونودوا أن تلكم الجنة أورثتموها بما كنتم
تعملون)

قال : نزلت في أبي بكر وعمر وعثمان وآخرين ذكرهم .

وعن الضحاك في قوله تعالى : (والذين آمنوا بالله ورسله أولئك هم الصديقون
والشهداء عند ربهم لهم أجرهم ونورهم ، والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك
أصحاب الجحيم) قال : هم ثمانية : أبو بكر ، وعمر ، وعثمان ، وطليحة
والزبير ، وسعد ، وحمة ، وعمر تاسعهم ألحقه الله تعالى بهم بما عرف من صدق
نبيته .

أما موافقاته رضي الله عنه فقد قال عمر : « وافقت ربي في ثلاث : في مقام
إبراهيم ، وفي الحجاب ، وفي أسارى بدر » .

وفي هذا الكتاب : عمر بن الخطاب في الإسلام ؛ سنرى كل هذه الموافقات
مشروحة ومفصلة ، ومنها موافقته في مقام إبراهيم ، في شأن اتخاذه مصل ،
وموافقته في الحجاب ، ونزول آية الحجاب قال عبد الله بن مسعود : أمر عمر نساء
رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يحتجبن ، فقالت له زينب ، وإنك علينا يا ابن
الخطاب والوحي ينزل في بيوتنا ؟ فأنزل الله تعالى : (وإذا سألتهم من متاعاً
فاسألهم من وراء حجاب) .

ومنها موافقته في أسرى بدر .

وموافقته في تحريم الخمر .

وموافقته في ترك الصلاة على المنافقين .

وموافقته على الاستئذان ، وموافقته في الأذان ، وموافقات أخرى منها قوله
تعالى : (ثلثة من الأولين . وقليل من الآخرين) بكى عمر عندها وقال : يا رسول
الله ! وقليل من الآخرين ؟ أما برسول الله صلى الله عليه وسلم وصدقائه ومن
ينجو منا قليل ؟ فأنزل الله تعالى : (وثلثة من الأولين . وثلثة من الآخرين) .

وعن علي أن عمر بن الخطاب انطلق إلى اليهود فقال : إني أنشدكم بالله الذي
أنزل التوراة على موسى ، هل تجدون وصف محمد في كتابكم ؟

قالوا : نعم ، قال : وما يمنعك من اتباعه ؟
قالوا : إن الله لم يبعث رسولاً إلا كان له من الملائكة كفيل ، وإن جبريل هو
الذي يكفل عمداً وهو الذي يأتيه ، وهو عدونا من الملائكة ، وميكائيل سلمنا ،
فلو كان هو الذي يأتيه لاتبعناه .

قال : فإني أشهد أنه ما كان ميكائيل ليعادي جبريل ، وما كان جبريل ليسلم
عدو ميكائيل .

قال : فمر به النبي ﷺ فقال : هذا صاحبك يا ابن الخطاب .
فقام إليه وقد أنزل الله تعالى عليه : (قل من كان عدواً لجبريل فإنه نزله على
قلبك بإذن الله مصدقاً لما بين يديه وهدى وبشرى للمؤمنين . من كان عدواً لله
وملائكته ورسله وجبريل وميكال فإن الله عدو الكافرين) .

لقد كان عمر بن الخطاب أفضل الناس بعد أبي بكر : قال عمرو بن العاص :
بعثني النبي صلى الله عليه وسلم بجيش ذات السلاسل ، فأتيته فقلت : أي
الناس أحب إليك ؟ قال : عائشة ، فقلت : من الرجال ؟ فقال : أبوها ،
قلت : ثم من ؟ قال : ثم عمر بن الخطاب ، فعد رجالاً .

وهو أحد المبشرين بالجنة ، وأشدّهم في دين الله ، وقصره في الجنة ، وقد أكرمه
الله سبحانه وتعالى بالشهادة ، وجعل الله الحق على لسانه وقلبه ، وكان الشيطان
يخاف منه ، وهو أحد المحدّثين العلماء ، بينه وبين الفتنة باب مغلق وقد قال النبي
صلى الله عليه وسلم : إني لا أدري ما بقائي فيكم ، فاقتدوا باللذين من بعدي
وأشار إلى أبي بكر وعمر .

وهو سيد كهول أهل الجنة ، وقال فيه النبي صلى الله عليه وسلم : لم أر عبقرياً
يفرى فريه .

إن الفقه الإسلامي مدين باجتهاد عمر بما لا يقل عن السياسة الإسلامية
بحسن رأيه ، وصدق إيمانه وعزمه ، لقد قرر مبادئ وآراء في الفقه أخذ بها الذين
جاءوا من بعده ، وعدوا صدورها عنه حجة على صحتها . وكثير من هذه المبادئ
خطير الأثر جزيله ، وهو لذلك باق إلى اليوم يطبق في الفقه الإسلامي وفي غير
الفقه الإسلامي من الشرائع .

وقد واجه عمر بن الخطاب الشيء الكثير من مشاكل الميراث ، وصادف كثيراً
من التطورات التي حدثت في المجتمع الجديد التي لم يرد فيها نص صريح في

كتاب الله ، فكان اجتهاده على تعبير أبي يوسف في كتابه الخراج : توفيقاً من الله ، كان له فيها صنع ، وفيه كانت الخيرة لجميع المسلمين ، وفيها رأي من جمع خراج ذلك وقسمته بين المسلمين عموم النفع لجماعتهم ، لأن هذا لو لم يكن موقوفاً على الناس في الأعطيات والأرزاق لم تشحن الثغور ولم تقو الجيوش على السير في الجهاد .

لقد كان عمر بن الخطاب من أقوى لناس إدراكاً لروح الإسلام ، كما كان من أحسنهم علماً بها في الحياة من عوامل تضعف هذه الروح ، وكان لذلك شديد الحرص على مقاومة هذه العوامل ، والواقع أن النفس الإنسانية تضطرب ، في تطلعها للسمو ، وفي تهيئتها للانحدار بين عوامل لا قبل لها أكثر الأمر بها ، ولذلك كان عمر بن الخطاب صارماً في تطبيق الحق ، حازماً كل لحزم لأنه القوة روح الإسلام وجوهره ، بالإضافة إلى أن عمر بن الخطاب كان يسير على نهج النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم على نهج أبي بكر ، وكان حكيماً يقطاً في اجتهاده ، ويرجع الفضل في حكمته إلى أنه امثل روح الإسلام ، كما أوحاه الله إلى رسوله أدق الإمثال ، وأدرك هذه الروح أدق إدراك ، ولذلك كان اجتهاده في مصلحة الجماعة الإسلامية ، وفي سبيل الحق .

وفي هذا الكتاب حشد من المسائل التي اجتهد فيها عمر بن الخطاب في الإسلام ، متناثرة في طيات الكتب ، حرصت على جمع هذه الثروة العظيمة من الآراء الفقهية التي لا يستغنى عنها العلماء فضلاً عن المتعلمين ، وقد جمعوا ما أثر عن غيره ممن هو دونه في العمل من التابعين وأتباعهم .

رحم الله عمر ، ورضي عنه ، إنه كان من عباده المؤمنين . وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين .

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .



أول لحظات إسلام عمر

وابتدأ إسلام المسلم العظيم عمر بن الخطاب الذي أعز الله به الإسلام تحقيقاً لدعوة النبي ﷺ . وليعز رب الإسلام عبده عمر بن الخطاب بلسانه هو هداية إليه وسكينة له بالتدبر والتأمل فيما أمر الله .
فدخل عمر بيت فاطمة (أخت عمر) وزوجها وابن عم سعيد بن زيد ، وكان فيه خباب حامل الرؤيا المباركة للرسول الكريم .
وبعد نقاش وسؤال ثم إيذاء واقتراس ، ثم سكينة هبت ريحها فمست شغاف القلب من عمر . وهكذا شأن الايمان حين تخالط بشاشته القلوب .
وتكلم عمر بلسان بدت فيه روحانية الاسلام .

ويلسان المتحرك ويبد اهتزت هية للقرآن وسكينة لمقام كريم بدت لحظتها بركات خاتم المرسلين وردد صداها هبة أخرى خلقت في عمر بن الخطاب أمير المؤمنين ووزير خاتم النبيين ، وامتدت على الدهر حتى أحاطت بابن الخطاب واتصلت بالذرة التي طالما أيقظ بها عمر الغافلين وأيقظ النائمين ونبه الظالمين وأحيا روح المظلومين وبعد تردد وهجوم من عمر واشتراط من بنت الخطاب ألا يمس الآيات إلا المتطهرين .

وقرأ عمر : بسم الله الرحمن الرحيم « طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشفي إلا تذكرة لمن يخشى » . [طه : ١ - ٣]

اختلف أهل العلم في المراد من هذه الأسماء والحروف : فالأسماء مثل طه - ويس ، والحروف مثل حم - المر - ألم .

فعن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أن هذا من الأسرار .

وعن ابن عباس : المعنى : يارجل ، ذكره البيهقي .

وقيل إن ذلك اسم من أسماء الله تعالى وأنه حلف به .

وعن ابن عباس إنه اسم للنبي ﷺ سماه الله به كما سماه محمد ، فقد روى عنه ﷺ أن الله تعالى سماه عشرة أسماء « لى عند ربى عشرة أسماء فيها طه ، يس » .

وقيل إن « طه » اسم للسورة ومفتاح لها .

وهو كما روى ، كلام مختصر أعطاه لرسوله وأعطاه بها العلم .

ومن غريب تفسير ذلك أنها حروف مقطعة يدل كل حرف منها على معنى خاص اختلفوا فيه .

الطاء من طه يدل على شجرة - طوبى .

والهاء النار الهاوية .

وقد تعود العرب التعبير على الشيء كله بذكر بعضه . كما أقسم سبحانه بالجنة والنار .

وقيل إن الطاء افتتاح اسمه ظاهر وطيب . والهاء افتتاح اسمه هاد .

وقيل : الطاء : يا طامع الشفاعة للأمة . والهاء : هادى الخلق إلى الله .

وقيل إن معنى طه : طلى الأرض لأنه كان يتحمل مشقة الصلاة حتى كادت قدماه تتورم ويحتاج إلى الترويح بين قدميه فقبل له : طلى الأرض - يعنى لا تتعب حتى تحتاج إلى الترويح .

قال الربيع بن أنس : كان النبي ﷺ إذا صلى قام على رجل واحدة ورفع الأخرى فأنزل الله تعالى « طه » يعنى على الأرض يا محمد « ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى » .

وقال آخر : « طه » وفسر بأنه أمر بالوطة وأن النبي ﷺ كان يقوم في تهجدته على إحدى رجليه فجاء أمره بأن يطأ الأرض بقدميه معاً وأن أصل كلمة « طه » طأ . فقلبت همزته هاء - والهاء للسكت .

وقال مجاهد : كان النبي ﷺ وأصحابه يربطون الحبال في صدورهم في الصلاة بالليل من طول القيام ثم نسخ ذلك بالفرض فنزلت هذه الآية .

وذكر الكلبي أن الوحي نزل بمكة : اجتهد في العبادة ، فكثرت واشتدت عبادته فجعل يصلى الليل كله مدة من الزمن حتى نزلت الآية ، فأمره الله بأن يخفف عن نفسه فيصلى وينام فنسخت هذه الآية لأنه قيام الليل فكان بعد ذلك يصلى وينام .

ولذلك لما استقل الصحابة عبادتهم وحضروا إلى المسجد وأخذوا في الصلاة خلف

الرسول ﷺ ، ولما أرادوا الاستمرار امتنع من الخروج لهم خشية أن يفرض ذلك ثم قد يعجزون في المستقبل عن الأداء فينقطع عنهم الثواب « فوالله لا يحمل الله حتى تمثّلوا عن العمل » .

وقيل إن المشركين لما رأوا النبي ﷺ والصحابة يصلون كثيراً وما أنزل الله القرآن على محمد ليشفى . فأنزل الله تعالى « طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى » يعني تتعب . يقول يارجل : ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى . والمعنى : طأ الأرض برجليك في صلواتك .

وفي وجه آخر بين قائله أن رسول الله ﷺ أسف على قريش في كفرهم وتحسره على أن يؤمنوا . والمعنى أن النبي عليه الصلاة والسلام أسف وتحسر على قومه أنهم لم يستجيبوا لنداء النبي بأن يدخلوا في الاسلام وينالوا ثواب الايمان ويكونوا من أهل الجنة والثواب ، فأخبره ربه بأنه بعد دعوته لهم وتبليغه أوامر الله ، لم يكتب عليك أن يصيروا مؤمنين مثل قوله « لعلك باخع نفسك على آثارهم » فما عليك إلا أن تبلغ وتذكر ، ولم يكتب عليك أن يؤمنوا لا محالة بعد أنك لم تقصر ولم تفرط في أداء رسالتك .

وفسرت على وجه آخر حاصله : أن أبا جهل والنضر بن الحارث قالوا للنبي ﷺ : وإنك شقى لأنك تركت دين آبائك ، فأريد رد ذلك بأن دين الاسلام وهذا القرآن هو السلم إلى نيل كل فوز والسبب في درك كل سعادة . وأما ما فيه الكفرة فهو الشقاوة بعينها .

ولما صلى عليه الصلاة والسلام ووقف حتى تورمت قدماه قال له جبريل : أبقي على نفسك فإنها عليك حقاً . فالمعنى : إننا لم ننزل عليك القرآن لتنهك نفسك في العبادة وتذيبها المشقة الفادحة وما بعثت إلا بالحنيفية السمحة .

« إلا تذكرة لمن يخشى » معنى ذلك مع ما سبق إننا لم ننزل عليك القرآن لتشقى به ، ما أنزلناه إلا للتذكرة .

وقال العلماء : في نظم القرآن تقديم وتأخير والتقدير : ما أنزلنا عليك القرآن إلا تذكرة لمن يخشى ولئلا تشقى به كل من عليها .

وجههم على متن الريح - ومتن الريح على حجاب من الظلمة ، لا يعلم عظمه إلا الله تعالى وذلك الحجاب على الثرى ، وإلى الثرى انتهى علم الخلائق .

« وإن تجهز بالقول فإنه يعلم السر وأخفى » أي إنه تعالى يعلم السر في خفاء وأخفى من السر ما أخفى ، ما أضمر في نفسه مما لم يحدث به غيره .

وعنه السر حديث نفسك ، وأخفى من السر ما تحدثت به نفسك مما لم يكن وهو
كائن ، أنت تعلم ما تسر به نفسك اليوم ولا تعلم ما تسر به غداً ، والله يعلم
ما أسررت اليوم وما تسر به غداً . والمعنى : الله يعلم السر وأخفى من السر .
وقال ابن عباس أيضاً : السر ما أسر ابن آدم في نفسه ، «وأخفى» ما أخفى على
ابن آدم مما هو فاعله وهو لا يعلمه ، فالله تعالى يعلم ذلك كله - وعلمه فيما مضى من
ذلك وما يستقبل به علم واحد ، وجميع الخلائق في علمه كنفس واحدة .
وقال قتادة وغيره : «والسر» ما أضمره الإنسان في نفسه ، وأخفى منه ما لم يكن
ولا أضمره أحد .

وقال ابن زيد ، «السر» من الخلائق ، وأخفى منه سره عز وجل .
وقال الطبري : إن الذي أخفى ما ليس في سر الإنسان وسيكون في نفسه .
«الله لا إله إلا هو له الأسماء الحسنى» وحد الله نفسه سبحانه ، وذلك أن رسول
الله ﷺ دعا المشركين إلى عبادة الله تعالى وحده لا شريك له .
فكبر ذلك عليهم ، فلما سمع أبو جهل النبي يذكر الرحمن قال للوليد بن المغيرة :
محمد ينهانا أن ندعو مع الله إلهاً آخر ، وهو يدعو الله ويدعو الرحمن فأنزل الله تعالى
«قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيا ما تدعوا فله الأسماء الحسنى» .
وجدد لحظة انفعال عمر بن الخطاب - بأسرار القرآن ومست قلبه أنوار وأضواء -
قرآن الرب ورسوله - في حنين القلب فكانت النصرة وكان أمير المؤمنين .
الله يا عمر أي رجل كنت يا ابن الخطاب .

سورة غافر بسم الله الرحمن الرحيم

« حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم . غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب » قال علماء العربية : يجوز أن يكون : تنزيل الكتاب ابتداء والخبر قول الله تعالى من الله العزيز العليم .

ويجوز أيضاً أن نقول « تنزيل الكتاب » خبراً لمبتدأ محذوف تقديره : هذا تنزيل . ويجوز أن يكون « حم » مبتدأ وتنزيل خبره . والمعنى : إن القرآن أنزله الله تعالى فليس متقولاً على الله ، ولا هو مما يجوز أن يكذب به .

وقوله سبحانه : « غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب » .

قال ابن عباس : غافر الذنب لمن قال : لا إله إلا الله ، وقابل التوب ممن قال : لا إله إلا الله ، شديد العقاب لمن لم يقل : لا إله إلا الله .

وقال ثابت البناني : كنت إلى سراق مصعب بن الزبير في مكان لا تمر فيه الدواب قال : فاستفتح « حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم » فَمَرَّ عَلَى رجل على دابة - فلما قلت : « غافر الذنب » قال : قل يا غافر الذنب : اغفر لي ذنبي . فلما قلت : « قابل التوب » قال : قل : يا قابل التوب : تقبل توبتي . فلما قلت : « شديد العقاب » قال : قل : يا شديد العقاب : اعف عني .

قلما قلت : « ذى الطول » قال : قل ياذا الطول : طُل على بخير .
فقمتم إليه ، فأخذ بيصرى ، فالتفت يميناً وشمالاً فلم أر شيئاً .
وقال أهل الاشارات : « غافر الذنب » فضلاً ، « وقابل التوب » وعداً ، « شديد العقاب » عدلاً ، « لا إله إلا هو إليه المصير » فرداً .

وروى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه افتقد شخصاً ذا بأس شديد من أهل الشام فقبل له : تتابع في الشراب .

فقال عمر لكاتبه : اكتب من عبد الله عمر أمير المؤمنين إلى فلان : سلام عليك وأنا أحمد الله الذي لا إله إلا هو . بسم الله الرحمن الرحيم حم . تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم . غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذى الطول . لا إله إلا هو إليه المصير . ثم ختم الكتاب - وقال للرسول الذى اختاره ليوصله ، تدفعه إليه حتى تسجد صاحبك .

ثم أمر من عنده بالدعاء له بالتوبة .
قلما وصلت الرسالة إليه - أتته الصحيفة جعل يقرأها ويقول : قد وعدنى الله أن يغفر لى ، وحذرنى عقابه . فلم يبرح يرددّها حتى بكى - ثم نزع فأحسن النزوع وحسنت توبته .

فلما بلغ عمر توبته قال : هكذا فاصنعوا - إذا رأيتم أحدكم زل زلة فسددوه وادعوا الله له أن يتوب عليه ، ولا تكونوا أعواناً للشياطين عليه .
والمعنى : يقبل الله فعله . وقيل : يقبل الله توباته من ذنوبه .
والطول معناه : الانعام والتفضل . تقول : اللهم ظل علينا يعنى : أنعم يارب وتفضل .

ويقول ابن عباس : إن ذا الطول أى ذا النعم .
وقال مجاهد : أى ذو الغنى والسعة . قال تعالى « ومن لم يستطع منكم طولاً » .
يعنى : غنى وسعة .
وقال ابن عباس : ذى الطول أى ذى الغنى عمن لا يقول : لا إله إلا الله .
وقال عكرمة : معنى ذى الطول : ذى المن .
وقال آخر : ذى التفضل والمن عفو عن ذنب .
والتفضل : إحسان غير مستحق - والطول : أن يطول على غيره أو طالت مدة إنعامه .

« ولا إله إلا هو إليه المصير » يعنى المرجع .
وبما أثر عن عمر رضى الله عنه ، تحقق الرجاء في وجه المولى سبحانه فلا يأس من

فضله ولا قنوط من نعمه ، فهو عز وجل غفار كريم فلا تياس أيها العبد ، ولا تستكثر ذنبك على فضل مولاك . وبسط فضل الله عز وجل أمام عباد الله فتح لأبواب الرحمة الربانية ، ليكسب الإيمان عبادته ، وينقلب الانسان في الفضل والرحمة والاحسان والمغفرة . رضى الله تعالى عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب .

لقد ملأ الدنيا بالطائعين بالتيسير عليهم وتسهيل الطريق إلى الكريم ، وكأنه وهو يطلب من العباد أن ينقذوا من لعب به الشيطان - بالدعاء له لتحريره من سلطان هواه وسيطرة الشهوات عليه ، فذلك مؤمن عصى ربه . فمد يده برحمة الله وبركاته قرآنه فانتشله بالآية وأنقذه بالدعاء ومن قبل ذلك ومن بعده قد أخذهم من عوج الطريق وعثرات السلوك إلى استقامة السيرة وحسن المسيرة .

ولقد سر عمر بهذا الذي قدر الله له السعادة فكتب أمير المؤمنين وعرف بسعة الرحمة ، ويسر الطاعة ، وقوة الأمل ، وصدق الرجاء . وقبل هذا أوبعده أسف عمر على قتل المرتد الذي أسرع به أصحابه قبل استتابته . وشأن عمر في ولايته إفراح الأمل وسعة الرجاء ، ورحمة الله قريب من المحسنين .

والشأن في البشر مع ضعفه ويأسه حين يرى حقارة الدنيا وكذب الشيطان - أن يغمر الجاحد فضل الخالق الرحيم . الرازق الكريم . لعل الله تعالى يوفق إلى الهدى ويهدي إلى الحق . فتجدي الآية وتسعف الانابة فيسلم الكل الوجوه لرب العالمين . ولذلك حذر عمر أبا من المسلمين عنده بُنية - استشاره في كشف مخاطر ابنته لمن جاء يطلب يدها - ماضى من زلة ثابت منها وأقلعت عنها ، وتوعده إن عمد إلى ماستره الله فكشفه وأمره بأن يزوجه زوج العفيفة المؤمنة .

ولأمير المؤمنين مواقف يحمدها الله له - فكم عمر بيوناً وطهر أسراً ونصح جمعاً ، وحل معضلات . وأرشد إلى ما غفل الناس عنه - فأعلم من أعلن أنه لا يحب أهله ، فأظهر سمو الرعاية والتدبّر ، وذلك حبل يدوم وميثاق لا تضعف عقده ولا تنحل صلته .

والحب هوى : وهو بين الزوجين بناء ، يضعفه سلطانه وينعدم فيهم إذا كان وحده .

والرعاية والتدبّر مكارم صلاتها دائمة . وما يدوم خير مما ينتهي . وسلطان الإيمان والاخاء باق . ويبقى الرباط معه في قوته ومثاقته .

ولقد تراكمت على عمر بركات القرآن ، ودخل في النور بسلطانه

ولقد مضت فترة تأمله فيها يدعو إليه نبي الرحمة .

وكان تأثير القرآن على صناديد أم القرى فعلاً - حتى كانوا وهم في غمرة الجحود

لا يستطيعون للقرآن بعداً ولا لتلاوته تكراً ولا للتعجب من سر بيانه ونفحات بلاغته إنكاراً .

ولا ريب في أن عمر رضوان الله عليه كان إشراقه مضيئة من نوره أضاءت قلبه ، وملكته فؤاده ، وتحولت أجهزة الجسد الذي أبدع الله كيانه في صورة أمير المؤمنين عمر - فأضحى عمر بكل ما فيه إلى دار الأرقم على الصفا ليقابل الهادي معلناً في صوت قوى شديد ، مرة مع خباب في بيت فاطمة بنت الخطاب : دلني يا خباب على محمد . وأجاب خباب . وسار عمر وهو لا يعلم عدد الخطوات إلى دار الأرقم ليحيط النبي : جئت يا رسول الله لأشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله . وابتدأ عمر حياته معزاً للإسلام ومعتزاً بالبيان وظل حياته مع القرآن يتلوه ويستنبط - يقرأ فيه ويجتهد ثم كما أشرق به قلبه فقد فتح عمر به قلوب الأدميين .
ولقد وجه القرآن عمر إلى الله .

ولقد أشار على أبي بكر بجمعه لما رأى من استشهاد حفاظه فخشى عليه الضياع بضياع حفاظه .

وقد أرشد المسلمين إلى كفايته وثروته حين رأى النبي في احتضاره يريد أن يكتب لامته ما يريد . فقال لهم حسبنا كتاب الله .

وهنا كانت هديته إلى هذا الرجل ذى الشدة واليأس أن يطلب له حسن الحال وصدق الإيمان وصلاح الأمر كله .

فنبض بالقرآن قلب الرجل وأقلع واستقام . رضى الله عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب . فلقد كان فضل ربه عليه أنه أعده ليكون أعظم أصحاب محمد ، لمحمد وللقرآن الذى أنزله الله على خاتم المرسلين وهدى به من الضلالة ونور به القلوب من الظلام . وطهر الأنفس من الرجز - وأزال مروءاتيه جبال الدنس - فحدث به ملهها واستنبط من معانيه معلماً ومتعلماً . وقد أعد الله عبده عمر بن الخطاب فكان قارئاً لكتابه ومدرراً لأحكامه ، وفاهماً لإشاراته ومتأدباً بأدابه . فرجع إليه فيما أشكل عليه - وابتدأ إيمانه منفعلاً بالقرآن وجهر بإسلامه مع النبي الهادي « فاصدع بهاتين » ولم يقبل إلا عزة القرآن بل لقد كانت دعوة خاتم المرسلين تنتظره ليقر عمر الإسلام . وقد أعز - فأعلن وجهر - وضرب جوار الشرك بالجهاد - فخلعه عن جسده . فضرب وضرب وحقق المساواة بينه وبين بلال وصهيب وسلمان سابقى البشر في سعيهم إلى البيت الحرام .

وهاجر فجاهر بهجرته وتلك هى العزة « ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين » .
ثم توالى مواقع العزة من خلال المواقع التى كان يطل عليه منها الموت - وظل عمر في عزة الإسلام قولاً وعملاً - ودعاءً ومناجاة حتى لقيه سبحانه عزيزاً كريماً .

الأسماء الحسنى

أسماء الله تعالى الحسنى : قال تعالى « ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون في أسمائه سيجزون ما كانوا يعملون » .
لماذا وصفت أسماءه سبحانه بالحسنى :
حكوا في ذلك أقوالاً خمسة ^(١) .

الأول : لما فيها من التعظيم فكل معنى معظم يسمى به المولى سبحانه وتعالى .
الثانى : لما وعد الله عليها من الثواب بدخول الجنة .
الثالث : لما مالت إليه القلوب من الكرم والرحمة .
الرابع : حسبها أنها لشرف العلم بها . فإن شرف العلم بشرف المعلوم . والبارى عز وجل أشرف المعلومات . فالعلم بأسمائه أشرف العلوم .
الخامس : لمعرفة الواجب والجائز والمستحيل عليه فيأتى بكل ذلك على وجهه ويقرره فى نصابه . ومن حصل المعانى الحسنة فى أسماء الله تعالى نال الحسن من كل طريق وحصل له القطع بالتوفيق .

سبب نزول الآية : أما سبب نزول آية « ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها » فهو : أن المشركين سمعوا المسلمين يدعون الله مرة ، والرحمن مرة ، والقادر بعدهما ، فقالوا :

١ - الإمام الحافظ « ابن العربى » ص ٨٠٤ ، ٨٠٧ ، ٨٠٨ .

أيها محمد عن الأصنام وهو يدعو آلهة كثيرة ؟ فنزلت « والله الأسماء الحسنى فادعوه بها » . يعنى أن هذه الأسماء لإله واحد وليست لآلهة متعددة .

أما نفس الأسماء المضافة إلى الله تعالى فقد قالوا إنها أسيأؤه كلها :

١ - التى فيها التعظيم والإكبار .

٢ - أو إنها الأسماء التسعة والتسعين التى ورد بها الحديث الصحيح : « إن لله تسعة وتسعين اسماً من أحصاها دخل الجنة » .

٣ - أو هى الأسماء التى دلت عليها أدلة الوجدانية قالوا : وهى سبعة تترتب على الوجود - العلم - القدرة - الإرادة - السمع - البصر - الكلام - والحياة . وكل اسم له سبحانه فهو راجع إلى هذه الأصول .

وقد رجح ابن العربى أنها التسعة والتسعون التى ذكرها النبى ﷺ فى الحديث الصحيح (مسلم ٢٠٦٣) .

ثم قال إن العلماء حلقوا عليها وساروا إليها وهم بين قاضد واقف دون المرام وجائر لا يلتفت إليه بكلام .

وذكر عن وقف عليها الاسفرايينى والطوسى ، وقد أسند الاسفرايينى طريقه فوضح تحقيقه . وأما الثانى فقد تعلل فيها فتزلزل عنها واختار طلب الأسماء الحسنى فى القرآن والسنة فهى مغبوة فيها ، ومثلها مثل أشياء كثيرة كان الإخفاء وسيلة إلى عمل كثير صالح .

ساعة الإجابة فى يوم الجمعة أخفاها فى اليوم كله .

ليلة القدر أخفاها لتطلب فى الشهر أو فى العشر الأواخر - الوتر - رغبة للعمل الكثير .

وكبائر الذنوب المطلوب اجتنابها رهبة من أيها .

فأسيأؤه الحسنى خفيت ولم تتعين فى جملة أسماء كلية ، وإخفاء الكبائر ليتجنب العبد كل الذنوب .

والأسماء الحسنى فى الأسماء الكلية لندعوه سبحانه بجميعها فنصيب المقصود ضمنها الذى وعد الرسول بالعلم بما فيها .

الأسماء الحسنى فى القرآن : فى سورة الفاتحة خمسة : الرب فى الآية : « الحمد لله رب العالمين » والرحمن الرحيم فى « الرحمن الرحيم » ومالك فى « مالك يوم الدين » .

وفى سورة البقرة ثلاثون اسماً هى : محيط ، قدير ، عليم ، حكيم ، ذو الفضل العظيم الخ .

وفي سورة اقترَب ثلاثة أسماء : الحاسب ، خير الوراثين ، الفاعل .
وفي سورة الحج اسم واحد : المكرم .
وفي سورة المؤمنين : أحسن الخالقين ، خير المنزليين .
وفي سورة النور اسمان : نور السموات والأرض ، الميِّين .
وفي سورة الفرقان اسم واحد : الهادي .
وفي سورة النمل اسم واحد : الكريم .
وفي سورة الروم اسم واحد : محيي الموتى .
وفي سورة سبأ اسم واحد : الفتاح .
وفي سورة فاطر اسم واحد : شكور .
وفي سورة ص اسم واحد : الغفار .
وفي سورة الزمر اسمان : سالم ، كاف .
وفي سورة المؤمنين : فيها خمسة أسماء : غافر الذنب ، قابل التوب ، ذي
الطول ، رفيع الدرجات ، ذي العرش .
وفي سورة فصلت فيها اسم واحد : ذو عقاب .
وفي سورة الزخرف فيها اسم واحد : المبرم .
وفي سورة الدخان ثلاثة أسماء : المنذر ، المرسل ، المنتقم .
وفي سورة ق اسم واحد : أقرب إليه من جبل الوريد .
وفي سورة الذاريات خمسة أسماء : الموسع ، الماهد ، الرزاق ، ذو القوة ، المتين .
وفي سورة الطور اسم واحد : المليك المقتدر .
وفي سورة الرحمن اسم واحد : ذو الجلال والإكرام .
وفي سورة الواقعة ثلاثة أسماء : الخالق ، الزارع ، المنشئ .
وفي سورة الحديد أربعة : الأول ، الآخر ، الظاهر ، الباطن .
وفي سورة المجادلة اسمان : رابع ثلاثة ، سادس خمسة .
وفي سورة الحشر ، وفيها ثمانية ، الجبار ، المتكبر ، الباري ، المصور . الخ .
وفي سورة المعارج : ذو المعارج .
وفي سورة المدثر اسم واحد : أهل التقوى وأهل المغفرة .
وفي سورة سبح اسم واحد : الأعلى .
وفي سورة القلم اسم واحد : الأكرم .
وفي سورة التوحيد اسمان : أحد ، صمد .
وقد زاد بعض علمائنا غيرها : شيء ، موجود ، كائن ، ثابت ، نفس ، عين ،

ذات داع ، مستجيب ، مملئ ، قائم ، متكلم ، مبق ، مقن ، غيور ، قاضى ،
مقدر ، فرد ، مبل ، جاعل ، موجد ، مبدع ، دارى .
وهذه هى الأسماء المحدودة بصفاتها قرآنا وسنة .
وفى الحديث المطلق أسماء غير ذلك كقولنا : الطيب ، السيد ، الطيب ، وأعداد
سواها .
وقال ابن العربى فى أحكام القرآن^(١) قال : عددناها على ماورد فى الكتاب والسته
وذكره الأئمة فانتتهت إلى ستة وأربعين ومائة .

١ . ابن العربى الامام الحافظ ص ٨٠٧ ، ٨٠٨ .

موافقات عمر للوحي

وأما موافقات عمر فقد ذكرها المؤلفون بأعداد متفاوتة ، ونص السيوطي أن موافقات أوصلها بعضهم إلى أكثر من عشرين .

وأخرج ابن مردويه عن مجاهد قال : كان عمر يرى الرأي فينزل القرآن به .

وأخرج ابن عساکر عن علي قال : إن في القرآن لرأيا من رأي عمر .

وعن ابن عمر مرفوعاً : ما قال الناس في شيء وقال عمر فيه إلا جاء القرآن بنحو ما يقول عمر .

وأخرج الشيخان عن عمر قال : وافقت ربي في ثلاث : قلت يا رسول الله لو اتخذنا من مقام إبراهيم مصلى فنزلت الآية « واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى » ، وقلت يا رسول الله يدخل على نساءك البر والفاجر فلو أمرتهن أن يحتجبن ؟ فنزلت الآية في الحجاب « يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن . . » وإذا سألتهم متاعاً فاسألوهن من وراء حجاب « الأحزاب آية ٥٣ » ، واجتمع نساء النبي في الغيرة عليه فقلت عسى ربه إن طلقكن أن يبدله أزواجاً فنزلت الآية هكذا كما قال عمر .

وفي التهذيب للنووي : الثلاث (الحجاب والأسرى ومقام إبراهيم وزاد تحريم الخمر فزاد الخمر وهي مع ما تقوم الخامسة ، والحديث بها في السنن ومستدرک الحاكم قوله « اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً » فأنزل المولى تحريمها .

وعن أنس بن خزيم بن أبي حاتم قال : قال عمر : « آية » ولقد خلقنا الإنسان من
سلالة من طين « الآية » ، لما نزلت قلت فتبارك الله أحسن الخالقين فنزلت . فزاد هذا
الآخر خصلة سادسة .

قال السيوطي : ووجدت في كتاب فضائل الإمامين لأبي عبد الله الشيباني قال :
وافق عمر ربه في واحد وعشرين موضعاً فذكرت الستة المذكورة في هذه الأحاديث .
وزاد سابعاً : قصة عبد الله بن أبي قلت حديثها في الصحيح عنه قال : لما توفي عبد
الله بن أبي دعى رسول الله ﷺ للصلاة عليه ، فقام إليه النبي فقامت حتى وقفت
في صدره فقلت يا رسول الله أوعلى عبد الله بن أبي القائل كذا وكذا فوالله ما كان
إلا يسيراً حتى نزلت « ولا تصل على أحد منهم مات أبداً » الآية .

والثامن : « يسألونك عن الخمر » الآية .
وتاسعاً : « يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى » الآية . قلت ، هما
مع آية المائدة خصلة والثلاثة في الحديث السابق .

وعاشراً : لما أكثر نبي الله الاستغفار لقوم قال عمر : « سواء عليهم » فأنزل الله
« سواء عليهم استغفرت لهم » الآية . قلت : أخرجه الطبراني عن ابن عباس .
الحادي عشر : لما استشار الرسول الصحابة في الخروج إلى بدر أشار عمر بالخروج
فنزلت الآية « كما أخرجك ربك من بيتك بالحق » .

الثاني عشر : لما استشار الصحابة في قصة الإفك قال عمر : « من زوجكما
يا رسول الله ؟ قال : الله . قال أنظن أن ربك دلس عليك فيها ؟ سبحانه هذا بهتان
عظيم » . فنزلت كذلك .

الثالث عشر : قصة الجحاح في الصيام ، جامع زوجته بعد الانتباه ، وكان ذلك
محرم أول الإسلام فنزل « أحل لكم ليلة الصيام الرفث » الآية . أخرجه أحمد في
المسند .

الرابع عشر : قول الله تعالى « من كان عدواً لجبريل » الآية . قلت أخرجه ابن
جرير وغيره من عدة طرق وأقربها للموافقة ما أخرجه ابن أبي حاتم عن عبد الرحمن
بن أبي ليلى أن يهودياً لقى عمر فقال : إن جبريل الذي يصدقك صاحبكم عدو لنا
فقال عمر : « من كان عدواً لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال فإن الله عدو
للكافرين » فنزلت على لسان عمر .

الخامس عشر : قول الله تعالى « فلا وربك لا يؤمنون » الآية . قلت أخرج فضتها
ابن أبي حاتم وابن مردويه عن أبي الأسود قال : اختصم رجلان إلى النبي ﷺ

فقضى بينهما فقال الذى قضى عليه : ردنا إلى عمر بن الخطاب فأتيا إليه فقال الرجل : قضى لى رسول الله ﷺ على هذا فقال : ردنا إلى عمر فقال : أكذلك قال ؟ قال : نعم فقال عمر : مكانكما حتى أخرج إليكما فخرج إليهما مشتملاً على سيفه فضرب الذى قال : ردنا إلى عمر فقتله وأدبر الآخر فقال : يا رسول الله قتل عمر والله صاحبي فقال : ماكنت أظن أن يجزىء على قتل مؤمن فأنزل الله « فلاوربك لا يؤمنون » الآية . فأهدر دم الرجل ، ويرى عمر من قتله ، وله شاهد موصول أورده فى التفسير المسند .

السادس عشر : الاستئذان فى الدخول . وذلك أنه دخل عليه غلامه وكان نائماً فقال : إن الله حرم الدخول . فنزلت الآية فى الاستئذان .

السابع عشر : القول فى اليهود أنهم قوم بهت .

الثامن عشر : قال تعالى « ثلة من الأولين وثلة من الآخرين » قلت أخرج قصتها ابن عساکر فى تاريخه عن جابر بن عبد الله .

مقدمة جمع القرآن

إن من يقرأ القرآن يناجي ربه بتلاوة كلامه . وطوبى لجوف يحمل كلام الله .
ومن أحب القرآن فقد أحب الله وأحب رسوله .
وقد وهب الله عمر بن الخطاب ملكة حفظ بها القرآن الكريم فقد أسلم ببركة
القرآن . فقد حفظ صدر السورة العشرين من سور القرآن الكريم
وروى أن عمر بن الخطاب سأل عن آية من القرآن الكريم .
ف قيل له : إنها كانت مع فلان وقتل شهيداً يوم اليمامة فاسترجع . وعزم على جمعه
فتكلم مع أبي بكر فافتنع وأمرأ زيد بن ثابت بهذه المهمة .
وكان هذا الجمع الأول الذي أشار به عمر على الصديق أصلاً رجعوا إليه في نسخ
المصاحف في عهد عثمان حين اختلف المجاهدون في القراءة . وكان لهذا أثر هام في
حفظ القرآن وسلامته من التحريف ولا تشويه شائبة . وقد أعطى الله عمر هذه النعمة
فحقق الله بمشورته على الصديق وعده عز وجل بحفظ كتابه وشريعته بقوله سبحانه
« إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون » صدق الله العظيم .

الجمع الأول جمع القرآن بمشورة عمر لأبي بكر

جاءت حادثة الردة ، وجمود الزكاة ، على أبي بكر رضي الله تعالى عنه وقد جاهد الصحابة بقيادة الخليفة الأول وانتصر الاسلام على يد الصديق رضي الله عنه ، وقد استشهد قراء القرآن الكريم حتى مات منهم نحو سبعين شهيداً .
وأحس عمر بخطورة الامر - بالنسبة لكتاب الله تعالى وهو أصل الشريعة والمصدر الأول لأحكامها ، وهو الذي دل على حجية الأدلة كلها فأشار على أبي بكر بوجوب جمع القرآن وكتابته ليثبت في السطور كما وعته الصدور حفظاً وتلاوة .
وقال أبو بكر لعمر : كيف نفعل شيئاً لم يفعله رسول الله ﷺ فقال عمر : هو والله خير .

واستمرت المشاورات وطالت المراجعة بين أبي بكر وعمر حتى شرح الله صدر أبي بكر لكتابته كما قال عمر .

فأرسل أبو بكر إلى زيد بن ثابت . فحضر ثم قال له الصديق : إنك رجل شاب عاقل أمين لا تنتهك - كنت تكتب الوحي لرسول الله ﷺ فتتبع القرآن فأجمعه ، فإن القتل قد استحر بالقراء ، واخشى أن يستحر الامر على ذلك فيضيع القرآن بضياع حفظه .

وقد راجعها زيد بن ثابت كما راجع أبو بكر عمر أول الامر ثم شرح الله صدر زيد للذي شرح الله له صدر أبي بكر وعمر .

قال زيد : فتتبع القرآن أجمعه على الحجارة ، والجلود ، والاكتاف وضم ذلك كله إلى بعض حتى تم الجمع .

قال زيد : ولم أجد آخر سورة التوبة « لقد جاءكم رسول الله من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم ، حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم » .

ولم يكتف زيد بحفظها ولا بحفظ العدد الكثير من الصحابة لها حتى وجدها مكتوبتين عند خزيمة الانصاري .

وقد جاء بذلك حديث البخاري عن زيد ابن ثابت وهو :

حديث البخاري بجمع القرآن

روى البخاري عن زيد بن ثابت قال .

أرسل إليّ أبو بكر مقتل أهل اليمامة وعنده عمر فقال أبو بكر : إن عمر أتاني

فقال : إن القتل استحر يوم الياومة بالناس ، وإني أخشى أن يستحز القتل بالقراءة في المواطن فيذهب كثير من القرآن إلا أن تجمعوه وإني أرى أن تجمع القرآن .

قال أبو بكر : فقلت لعمر : كيف أقبل شيئاً لم يفعله رسول الله ﷺ فقال عمر : هو والله خير فلم يزل يراجعني حتى شرح الله لذلك صدري ورأيت الذي رأى عمر . قال زيد : وعنده عمر جالس لا يتكلم .

فقال أبو بكر : انك رجل شاب عاقل لا نتهمك ، كنت تكتب الوحي لرسول الله ﷺ ، فتتبع القرآن فأجمعه ، فوالله لو كلفوني نقل جبل من الجبال ما كان أثقل علي مما أمروني به من جمع القرآن .

قلت كيف تفعلون فعلاً لم يفعله رسول الله ﷺ ، فقال أبو بكر : هو والله خير - فلم أزل أراجع حتى شرحه الله صدري للذي شرح له صدر أبي بكر وعمر .

قال زيد فقصت فتبعت القرآن أجمعه من الرقاع والاكتاف والعسب وصدور الرجال حتى وجدت من سورة التوبة آيتين مع خزيمة الانصاري لم أجدهما مع غيره (لقد جاءكم رسول الله من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم ، فإن تولوا فقل حسبى الله لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم) .

فلما نسخنا الصحف في المصاحف فقدت آية من سورة الاحزاب ، كنت اسمع رسول الله ﷺ يقرأها لم أجدها الا مع خزيمة الانصاري الذي جعل رسول الله ﷺ شهادته بشهادة رجلين « من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبة ومنهم من ينتظر » فالحقها في سورتها ، فكانت الصحف التي اجتمع فيها القرآن عند أبي بكر حتى توفاه الله .

ثم عند عمر حتى توفاه الله ثم عند حفصة بنت عمر وهذا الحديث صحيح اجمعت الروايات على صحته .

خصوصية الامة بالقرآن

واسند الدارمي في مسنده عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال : قال رسول الله ﷺ : إن الله تبارك وتعالى قرأ طه ويس قبل أن يخلق السموات والارض بألف عام . فلما سمعت الملائكة القرآن قالت : طوبى لأمة ينزل هذا عليها ، وطوبى لاجوان تحمل وطوبى لالسة تتكلم بهذا .

قال ابن فورك معنى قوله : إن الله تعالى قرأ طه ويس يعنى اظهر واسمع وافهم كلامه من اراد من خلقه من الملائكة في هذا الوقت .

والعرب تقول : قرأت الشيء إذا تتبعته ، وتقول ، ما قرأت هذه الناقة في زحمتها سلاقط . يعنى ما ظهر منها ولد ، وقراءته اسماعه وافهامه بعبارات يخلقها - وكتابة يحدثها وهو معنى القول : قرأنا كلام الله ومعنى الآية فاقرأوا ما تيسر من القرآن ، فاقرأوا ما تيسر منه .

ومن العلماء من قال : معنى قولنا قرأ تكلم به ، وهو مجاز كقولك : ذقت هذا القول ذواقاً يعنى اختبر ، ومنه قوله : « فأذاقها الله لباس الخوف والجوع بما كانوا يصنعون » .

يعنى ابتلاهم الله تعالى فسمى ذلك ذواقاً ، والحقيقة أن الخوف لا يذاق لأنه حقيقة يكون بالقلب دون غيره من الجوارح .

اهمية مشورة عمر بجمع القرآن

إن القرآن الكريم هو المعجزة الدائمة لتصديق محمد ﷺ في دعوته إلى الدين الحق ونبوته الخاتمة للرسالات .

وقد تميزت رسالته بالدوام والعموم فكانت معجزة صدقه كذلك دائمة باقية عامة ، وقد وقف في عرفات في حجة الوداع ، فودع امته واشهد الجميع بعد أن زار الشهداء بأنه أدى الأمانة وبلغ الرسالة وقال : إنكم مسؤولون عني فماذا أنتم قائلون ؟ فقالوا نشهد بأنك بلغت واديت ، وهذه شهادة اصحابه الذين شاهدوه وحملوا النور بعده .

« بالنسبة للامة قال : فليبلغ الشاهد الغائب فقال بلغوا عني ولو آية وكان جمع القرآن وكتابته حفظاً له ، وقد استمر حفظه بكتابته وقراءته ، وترددت به الاصوات وادوه بالتواتر ، ولم تختلط به السنة فجودوه وجردوه عما يختلط به ، ولذلك لم يرض عمر بكتابة السنة مع كتاب الله .

فحفظ الله بالقرآن الدين ، وسلم من التحريف والتغيير وسلمت الشريعة من ذلك بكتاب الله المحفوظ في الصدور المكتوب المجموع في السطور .

الجمع الثاني جمع عثمان للقرآن الكريم

والسبب في هذا الجمع توحيد قراءات القرآن على مصحف واحد وهو الذي نزل به القرآن .

فالجمع الاول الذي اشار به عمر على ابي بكر رضى الله تعالى عنهم اجمعين كان لحرف عمر من ضياع القرآن بضياع حفظته الذين كانوا في الجهاد ضد المرتدين جاحدي الزكاة ، ومعهم مدعوو النبوة .

فلقد استشهد كثير من قراء القرآن في موقعة اليمامة ، فلو استمر ذلك لضياع الحفاظ في المواقع فيضيع بضياعهم القرآن .

أما في عهد عثمان فإن الصحابة تفرقوا في البلاد وسكنوا الامصار وكانت لهجاتهم مختلفة في نطق بعض الكلمات .

وقد دخل في الإسلام قوم جدد من اهل البلاد المفتوحة فظن اهل كل مصر أن قراءة الصحابي الذي سكن بلدهم هي القراءة فلا يكون غيرها قرآناً ، وقد ظهر ذلك باختلاط اهل الشام باهل العراق اثناء فتح ارمينية واذربيجان . فقرأ كل واحد باللهجة التي لهم ، وتنازعوا فقال بعضهم لبعض قراءتى خير من قراءتك ورد الآخر بالعكس .

وكان حذيفة بن اليمان في هذه المهمة مع المجاهدين ، وشاهد ماوقع وحين رجع من المكان إلى المدينة قال لسعيد بن العاص اني قد سمعت في سفرى هذا امراً لئن ترك الناس عليه ليختلفن في القرآن ثم لا يقومون عليه ابداً فقال سعيد وماذا لك ؟ قال حذيفة : رايت اهل الشام حين قدموا علينا فرايت اناساً من اهل حمص يزعمون لاناس من اهل الكوفة انهم اصوب قراءة منهم . وأن المقداد بن الأسود اخذها عن رسول الله ﷺ ، ويقول الكوفيون ذلك ، وأنهم اخذوا قراءتهم عن ابن مسعود وسمعت قوماً من اهل دمشق يقولون لهم : لا - نحن اصوب منكم قراءة ويقول الآخرون مثل ذلك .

ولما رجع حذيفة الى الكوفة : دخل المسجد فحدث الناس بما سمع ، وحذرهم مما يحشاه عليهم فساعدته على ذلك اصحاب رسول الله ﷺ وعامة التابعين . وتعصب اهل الكوفة لقراءة عبد الله بن مسعود . واهل البصرة لقراءة ابي موسى الاشعري ، واهل حمص لقراءة المقداد فغضب حذيفة وبعض الصحابة ، والتابعين وقالوا لهم : انما انتم اعراب فاسكتوا فإنكم على خطأ .

واغلظ ابن مسعود القول لحذيفة فغضب وغضب سعيد بن العاص ودخل حذيفة إلى الخليفة عثمان بالمدينة فأخبره الخبر وقال : أنا النذير العريان فادركوا هذه الامة .

فجمع عثمان الصحابة ، وسمعوا من حذيفة فهاهم الامر وشق عليهم . فطلب عثمان من ام المؤمنين حفصة بنت عمر ما كان عندها من الصحف التي جمعت على عهد ابي بكر .

واحضرت الصحف من عند حفصة وامر عثمان زيد بن ثابت كاتب الوحي
للمرسول ﷺ وعبد الله بن الزبير وسعيد بن العاص وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام
فنسخوها في المصاحف .

وقال الخليفة والصحابة هؤلاء الاربعة الكتاب اذا اختلفتم فاكتبوها بلسان قريش
ففعلوها .

فلما نسخوا ما في الصحف ردها عثمان الى حفصة وارسل الى كل جهة مصحفاً ففرح
الناس وعرفوا فضل هذا العمل العظيم الجليل ، وكان لعمر فضل لا يقدر في
مشاورته مع الصديق للجمع الاول ، فإنه كان المرجع الاول الذي جمع منه في عثمان
لتوحيد اللسان .

ولكن اتباع ابن مسعود في الكوفة عابوا ذلك على عثمان وقالوا كان القرآن كتباً
فحرقها إلا واحداً ، فصاح فيهم ابن مسعود وقال : ولا كل ذلك فإنكم والله قد
سبقتم سبقاً بيناً فاربعوا على (اشفقوا على) انفسكم فبعن ما لنا كان ذلك فلو وُلِّيت
منه ما ولي عثمان لسلكت سبيله وكان ذلك في عام ٣٠ هـ .

وقد وجد عثمان الامة على مصحف واحد في وحده قوية لا انفصام لها .
ولم تتجه العناية الى القرآن من اول ماراه عمر من ضياع القراء الحفظه في
اليامة ، الى أن رجع عثمان الى هذا الذي في عهده لوقع ما كان يخشاه حذيفة بل وعمر
من قبله في الجمع الاول . لتعدد القرآن مثل تعدد التوراة والانجيل .

ولكان الضرر أشد لأن القرآن خاتم الكتب السماوية فلا كتاب بعده ولا شريعة
بعد الشريعة الاسلامية ، ومن هنا كان الضياع الذي خشيه عمر في الاول وتعدد
القراءة واللبس على المسلمين ، وهو الذي خشيه حذيفة ، واتقاه عثمان بأمره لزيد
والثلاثة معه بجمع القرآن ، فقد وعد المولى بحفظ كتابه ، وقد حقق الوعد الذي وعد
به امة النبي ﷺ بقوله سبحانه « انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون » .

مظاهر عناية عمر بالقرآن الكريم

لازمت نفس عمر العناية بكتاب الله منذ أسلم وعلى لسانه وفي يده صدر سورة « طه » وقد انفعلت نفسه وانصهر وجدانه بقراءة قوله سبحانه « طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى . إلا تذكرة لمن يخشى » ووجد نفسه يسأل خباب ما أحسن هذا الكلام وأجمله ، وكان تأثير ذلك قوله لخباب : فدلني يا خباب على محمد لآتيه فأسلم . وكان عمر قد استقر يومها على قطع المسافة بينه وبين النبي ﷺ ليقتله ، وإذا بمعجزة القرآن تبدل من وجدانه وتمكن من شغاف قلبه - فتسوقه إلى الأمانة التي امتزجت بدمه فجعلته يتعجل الذهاب إلى مكان محمد ليشهد مع الذين أسلموا من قبله شهادة الحق وتملأ قلبه بحب محمد - وتصدق به فيما أخبر به عن ربه أن الله تعالى واحد ، وأن محمداً رسوله إلى العالمين « وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين » .

وقد ألهم الله عمر حب القرآن ومن أنزل عليه القرآن فعاش حياته منذ أسلم مستنيراً بنور تلاوته مهتدياً بهدايته وتدبر معانيه محتكماً بشريعته معزاً له ومعزاً به . وفي بركات دعوة رسوله ظل عمر مؤيداً للإسلام الذي حمل القرآن جوهرة - واستودع الله كتابه الدين القيم فأظهره على الدين كله وكفى بالله معزاً وكفى به ولياً ونصيراً .

موافقات عمر للقرآن : وقد منح الله عمر أتم نعمه وأكمل بركاته بموافقاته وحبه ، وحرك لسانه بآيات منه تلاها - وجبريل في الطريق بها إلى قلب محمد ﷺ في عشرين موضعاً ذكرها السيوطي رحمه الله تعالى .

وتلك منة أشعر الله بها قلب الفاروق - وشرح الله بها صدره ، وقد عبر خاتم المرسلين عن عمر بأنه لو كان في الأمة محدثون ملهمون لكان عمر .
وأجرى الله سبحانه أحكام هذه الآيات على لسان عمر فتعبدوها وتعبد عبادها بها ورضيها الله تشريعاً ورضى الله عن من امتثلها تكليفاً واتخذها خلقاً كريماً .
وأمر النبي ﷺ نساءه بأن يحتجبن حيث يدخل على الرسول ﷺ البر والفاجر - وأمر النبي بأن يتخذ من مقام إبراهيم مصلى .
وتدرجت الآيات ببيان حكم شرب الخمر بياناً شافياً في ثلاث مرات من التنزيل الكريم .

ابتدأت بالآية الكريمة « يسألونك عن الخمر والميسر » وقوله تعالى « لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى » ثم بآية المائدة بقوله تعالى « إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون » وفي كل مرة يتوجه عمر بالدعاء طالباً البيان الشافي .

عندنا كتاب الله : وحين حضرت الوفاة النبي ﷺ كان في لحظات إفاقته من الخمر يقول : إيتوني بكتاب أكتب لكم كتاباً لا تضلوا بعده ، شفقة على أمته لئلا يضلوا ويختاروا بعده . وكان الصحابة في إجابة هذا الطلب فريقين .

فريق يصرف عن ذلك حرصاً على راحته ﷺ ، وكان عمر من هذا الفريق وقال :
عندنا كتاب الله تعالى وقد تلقاه محمد ﷺ هداية ونوراً .

وكان عمر يبعث كبار الصحابة إلى الأمصار لتعليم الناس القرآن والدعوة إلى الإسلام ، فكان يسير معهم مودعاً لهم ومرشداً إلى الاهتمام بالقرآن ، ويقول موجهاً لهم : إنكم ستجدون قوماً هم دوى بالقرآن فلا تشغلوهم بالروايات فتصدوهم عن القرآن ، وكان يقول : أقلوا الرواية وجودوا القرآن أو جردوا القرآن ، امضوا وأنا شريككم .

وفكر عمر يوماً في جمع السنة واستشار الصحابة فأشاروا عليه بكتابتها ثم طفق يستخير الله تعالى ومكث على ذلك شهراً ثم أصبح وقد عزم الله عليه ألا يفعل ، وقال في سبب انصرافه عن تدوين السنة : تذكرت قوماً كتبوا كتباً فأقبلوا على ما كتبوه وتركوا كتاب الله تعالى وقال : إني لا أريد أن البس كتاب الله تعالى بشيء أبداً ، كما أثر عنه قوله في الروايات والسنن : أتريدون أن تجعلوها مصاحف ؟ .

وكذلك أثر عنه أنه نهى عن الاكثار في الرواية وشدد على الرواة في ذلك ليبقى الاهتمام بالقرآن الكريم وهو أصل الدين وسند لأدلة ومنبع الهداية ومرجع الأحكام ، ولعمر في ذلك قدوة عالية وإمام مبارك هو النبي ﷺ وهو الذي اهتدى بالقرآن وهدانا

إليه به وبين لنا كنوزه وأرشدنا إلى مراد ربه فيما نزل عليه وما أودع الله فيه من حكمة وأحكام - وما اشتمل عليه من بيان وتفسير - وما تضمنته من مقاصد الشارع وما أراد سبحانه من تقييد وتخصيص ولذلك أمرنا النبي بالاتجاه إليه وصرفنا عن كتابة أي شيء سواه بقوله : لا تكتبوا عني شيئاً غير القرآن ومن كتب عني غير القرآن فليمحاه .

ولقد تأكدت عزيمة عمر بالاهتمام بأصل الإسلام ومرجعه - اقتداء بالنبي ﷺ في حرصه الموثق واهتمامه المؤكد على مراجعة جبريل ومدارسته القرآن معه كل عام مرة وفي آخر أعوام النزول كانت مدرسة جبريل القرآن معه مرتين .

وهكذا كان محمد منذ اللحظة الأولى لنزول القرآن يسارع بالقراءة حرصاً منه على الإلمام بالقرآن حتى طمأنه مولاه فنهاه عن الاستعجال بوعده له بأنه سيقرئه القرآن دون أن تغيب عنه آية في قوله سبحانه « ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى إليك وحيه وقل رب زدني علماً » .

كما وعده مولاه بأنه لن ينسيه آية فقال : « ستقرئك فلا تنسى » وقال سبحانه « إن علينا جمعه وقرآنه فإذا قرأناه فاتبع قرآنه » .

وقد وعد الله النبي عليه الصلاة والسلام بأنه سيجمع له القرآن في صدره فإذا قرأه جبريل فاتبع قرآنه ، وزاده تبارك وتعالى بركات ونفحات فتعهد له ببيان ما يخفى عليه وبتحديد مراد الله تعالى في مجمله ومطلقه وعامه وخاصه ثم أمره بتبليغ أمته مأمونه الله إياه بقوله سبحانه « يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك » وأمره بأن يبين لأمة ما بينه الله فقال بعد عهده له بالبيان « وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم » . وقد يسر المولى عز وجل على الأمة قراءة كتابه الذي أنزله عليه لهم ، وقد أنزله سبحانه قرآناً عربياً وكان العرب جملة من القبائل تجمعهم العربية وتتعدد لهجاتهم في نطق عربيتهم فقال : « أنزل القرآن على سبعة أحرف » لتقرأ القبائل حسب لهجاتهم تيسيراً عليهم وتخفيفاً عنهم ، ثم كان كتاب الوحي بعد أن يكتبوا بأمر الرسول ما نزل عليه في الموضع الذي كان يحدده ﷺ وباللسان الذي يقرئهم به فيكتبوه به ، ويرشدنا إلى ذلك قول عثمان رضي الله تعالى عنه للنفر الأربعة في الجمع الثاني : إذا اختلفتم أنتم وزيد في شيء فاكتبوه بلسان قريش فإنه إنما نزل بلسانهم .

وكان الثلاثة الذين اشتركوا مع زيد في الجمع الثاني من قريش فإنه نزل بلسانهم وبعد تنفيذ أوامر الرسول ﷺ كان كل واحد منهم يكتب لنفسه ما يحفظون به لديهم لعلمهم بأنه أصل الدين وجوهر الإسلام ومنبع التشريع وموطن الأسرار والحكمة ومرجع التفصيلات والمبادئ والكليات .

وفي باب الواقع لقد هدى الله بالآيات الكريمة أناساً من الضلال إلى الهدى وأخرج بعض الناس من الظلام إلى النور - بل حقق الله تعالى أوصافه التي وصفه بها فكان لبعض الناس شفاء ورحمة .

وقد أدخل سبحانه أنوار القرآن قلوب المؤمنين ، فدخل عمر حديقة الاسلام وهو يقرأ صدر البقرة العشرين من سورة القرآن المجيد « بسم الله الرحمن الرحيم . طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى » . وتحكى قصة إسلام عمر أنه قال بعد أن قرأ هذه الآيات : ما أحسن هذا الكلام وأجمله فدلني يا خباب على محمد لآتيه فأسلم . وقد دله خباب وأسلم عمر .

وقد كتب عمر إلى رجل يعرفه فسأل عنه فأخبروه بأنه عاكف على الشراب لا يفارقه فكتب عمر إليه : « بسم الله الرحمن الرحيم . تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم . غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذي الطول لا إله إلا هو إليه المصير . » وبعث بها صاحبه وأخذ الرجل يقرأ ويتأمل ثم يتلو ويتدبر ويردد « غافر الذنب وقابل التوب » فكانت من بركات الكتاب العزيز أن حسنت توبته وأقلم عما كان فيه . وخلصه الله من الشيطان . ولم يكن أحد هناك يعين الرجل على الشيطان . وكان من إخلاص عمر في حبه للرجل وحب التوبة له أن تاب الله عليه بحمد الله .

الفاروق أبو حفص : وقد قبل الله عز وجل دعوة رسوله فأسلم عمر ودخل في دين الله في لحظة بدت فيها الدعوة النبوية دعوة طيبة مباركة مجابة ، ففي الدقيقة الأولى لإسلام عمر وتردد صدى التكبير في الأفاق مؤذنة بعهد جديد للرسالة الخاتمة ولمن أرسل بها ولمن اتبعه وتوالت بعد ذلك إعداد العزة التي حققها الله للإسلام بعمر بن الخطاب وكان بعد التكبير الأولى مقابلة من عمر للرسول ﷺ أبدى عمر فيها أولى خطوات إسلامه ، فقال يا رسول الله ألسنا بالمسلمين ؟ فقال النبي : نعم ، وقال عمر : فاليسوا بالكافرين ؟ فقال النبي : نعم ، ألسنا على الحق فقال النبي نعم ، فاليسوا على الباطل ؟ فقال النبي : نعم . قال عمر فعلام نخفى ديننا ؟ .

وعرض على الرسول ﷺ الجهر بالإسلام وأجاب الرسول بأن يخرج العدد الذي أسلم من دار الأرقم إلى الكعبة في صفين على أحدهما حمزة بن عبد المطلب وعلى الثاني عمر بن الخطاب مكبرين ظاهرين بنور الاسلام وبركات النبي وإيمان من سعد بسبق الاسلام قبل عمر .

وسمعت الدنيا بإسلام عمر الله أكبر من العدد المحدود الذي كان بدار الأرقم . وكان امتزاج قلب عمر بالقرآن هو النور الذي أضاء الله به حياة عمر فحسب إسلامه وأحب القرآن وأحب الرسول ﷺ حبا زاد عن حبه لنفسه . وبارك القرآن

نفس عمر بن الخطاب فكان للاسلام ظهراً وللمسلمين عوناً وعلى أعداء الاسلام حرباً .

قال ابن مسعود : إن عمر إنتصف لنا ممن ظلمنا .

وكانت مشورة عمر على أبي بكر بوجوب جمع القرآن الكريم بعد أن استشهد أكثر القراء الحافظين لكتاب الله - وكان ذلك في اليمامة وهي أولى المواقع بعد أن لحق الرسول بالرفيق الأعلى ، فإذا استمر ذلك في المواقع فإن القرآن يضيع بضياع هؤلاء الحفاظ - ولولا ذلك الجمع لا تنهى القرآن بانتهاء حفاظه ، بل لولا الجمع - لما تمكن الصحابة من حفظ قراءته والعلم بلغته وضبط كلماته وشكل آياته ومكان انتهاء الآية عما قبلها - ومكان ابتداء ما بعدها بعد انتهاء الآية . ولقد حدث حذيفة عما كان بين الصحابة في أرمينيا وأذربيجان من لحن وتعصب لقراءة على قراءة ، فإن مصدر الجمع الثاني هو الذي كان من عمل زيد بأمر الصديق ومشورة عمر وتمسكه برأيه . ومن آثار الجمع الأول وهو الذي أشار به سمر على أبي بكر أن الحوادث قد كثرت بعد الرسول ﷺ في عهد عمر مما ظهر في العرب وفي البلاد المفتوحة ، وكان أكثر الإجابة والفتاوى بناءً على ما دللت عليه الآيات من تطبيقات اعتمدت على المصالح وبناء الأحكام عليها حيث امتدت الدولة الاسلامية وشملت فارس والروم وقد أظهر ذلك وقائع كثيرة أخذت أحكامها من اهتمام لعمر واستنباطه له .

تأثير القرآن في وجدان عمر

أسلم عمر رضى الله تعالى عنه بتأثير كتاب الله تعالى ، فلقد كان عند أخته فاطمة بنت الخطاب وزوجها ، خياب بن الأرت ومعه صدر السورة العشرين من القرآن الكريم « طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى » وقد أقبل عليهما ليقرئهما صدر هذه السورة بعد نزولها . وحين شعروا بمقدم عمر عليهما اختبأ خياب في ناحية من البيت خوفاً من عمر - وكان لا يزال على دين قريش . وكان شديداً على من يسلم فخافوه على خياب . وخافوا أن يمس عمر صدر السورة أو لا يوقر هذه الآيات ، فخبأت فاطمة هذا الجزء من كتاب الله تعالى .

وكانوا قبل دخوله يقرأون مع خياب - فسمع عمر لهم هينمة ، وأراد الله له الكرامة والشرف - استجابة للدعوة المباركة على لسان نبي الله محمد ﷺ « اللهم أعز الإسلام بعمر بن الخطاب » - فسأل أخته عما كانوا يقرأون - فقالت : إنا نخافك عليها . فتعهد بالأيكون منه ما يخافونه عليه .

وتحكى رواية إسلامه أن أخته فاطمة قالت له : إنك على الكفر لا يجوز لك مس شيء من القرآن . فقام وتطهر ثم أخذ يقرأ « بسم الله الرحمن الرحيم . طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى . إلا تذكرة لمن يخشى . تنزيلاً ممن خلق الأرض والسماوات العلى . الرحمن على العرش استوى . الله لا إله إلا هو له الأسماء الحسنی . له ما فى السموات وما فى الأرض وما بينهما وما تحت الثرى » .

وقرأ عمر - وانفعل بها قرأ - ومست شغاف قلبه بركات القرآن وروحانيته ، وتدبر
عمر وتأمل في الآيات وشعر بالنور تفتتح له نفسه وقلبه ووجدانه .
وفجأة قال عمر : ما أحسن هذا الكلام وأجمله . فدلني يا خباب على مكان محمد
لآتيه فأسلم .

وأجاب الله دعوة نبيه - وأضحى عمر في الطريق لإعزاز دين الله وتأنيده - وجاءت
معجزة إسلامه بخطوات تحركت بها قوة عمر ليشهد ألا إله إلا الله ويشهد بأن محمداً
رسول الله ﷺ بعد أن قطع خطوات قبل ذلك ويده السيف خارجاً من غمده ليقتل
ه محمداً .

سبحان الله ذي الجلال والاکرام - وحظي عمر ليقطع الطريق بينه وبين النبي
صلوات الله وتسلياته عليه . ليقول كلمة الاسلام ، ويجهر بها لتدوى في فجاج مكة
الله أكبر ولتسمع تكبيرات إسلام عمر أهل الأرض وتتجاوب بها ملائكة السماء فتهتف
الله أكبر .

التدرج في تشريع حرمة الخمر

كان الناس في الجاهلية قد تعودوا إشباع غرائزهم بالانطلاق في إجابة إلحاحها بلا حدود مانعة ولا قيود رادعة أو مروءة مؤدبة .

في الزنا - إنساق قوم فلبوا نداء الغريزة الجنسية على أى وضع أوزمن أوحال ، ووجد الرجال في استجابة النساء مساعدة معينة على تحقيق هذه العادة حتى كانوا يقرنون بين تقديم الكأس وتقديم البغى - وقد لوحظ ذلك من خلال كلمة عابرة حكاه المؤرخون في قصة زياد بن أبيه الذي نسبه معاوية بعد ذلك إلى أبي سفيان واستلحقه أخاه لأنه ربما كان على بصيرة من أمره .

وعبارة حكاية الأخبار أن أبا سفيان كان في زيارة للطائف وكان فيها خمار يقدم الكئوس وفي إثرها النساء . فلما شرب أبو سفيان نادى اليهودى صاحب الحانة ثم قال له : إبنى بغيا . فقال له الخمار : ليس عندي إلا جارية ، فوافق عليها أبو سفيان لأن ضغط الخمر في لحظة لم تترك له فرصة للاختيار أو الانتظار ، وقدمها إليه ، ففقد منها وطرا ثم حملت بزياد ، وكانوا في الجاهلية في إلحاق النسب في مثل هذه الحالة تغلب عليهم الأنثى ، وتعز عليهم سلطة القبائل ، أن يلحقوا عبداً أو سود الوجوه بالنسب ، فكان زياد ثمرة من أبي سفيان وهو في نشوة الخمر ، فجاء بعد شرب وزنا ولقد بدت رحمة الله تعالى في رسالة محمد ﷺ في وجوه متعددة شملت جميع المخلوقات ، وفي مقدمة ذلك الرحمة في التشريع ، وهو سبحانه وتعالى أعلم بما كان عليه عباده من إباحة مطلقة في الأمرين : الخمر والنساء ، فلم يشأ عز وجل أن يفاجأ

عباده بأثقال التكليف ، وفي التحريم والمنع ، بل سلك بهم مسلك الأناة والتدرج ليهيئ النفوس لقبول ، ويهيئ الإنسان بحيوانيته لقبول التحريم فيها لصق بهم بحكم العادة . وقد جاءت رحمته في مثل هذه الأمور واسعة لأن صفتها والولوج فيها كان مائلاً لزامهم فبدت رحمته في التحريم .

١ - فأولاً : لم يبدأ المولى بالتشريع التفصيلي في التحريم والتكاليف بل توالى الآيات في ثلاثة عشر عاماً للأمر بالتوحيد والايان الصحيح ، وقبل ذلك كانت نواهيته بترك الشرك والأوثان . وقد غنموا الأسلوب بالتخلية والتحلية .

أما التخلية فكانت في النواهي المتوالية في بيان مفسد الشرك وقبح الوثنية ، ومضار الخضوع والتذلل لأحجار لا تدفع شراً ولا تجدى نفعاً ، وحين طهر القلوب من هذه الأوثان بالوعيد والتشديد ، جاءت الأوامر بالتوحيد والايان ، ليحل الايمان محل الكفر في قلوبهم ولتسكن عبادة الله تعالى محل الخضوع لأوامر الكهنة ، وتغريهم بهم واستزافهم للأرزاق وإرضاء اللآلهة ، فاستقر الايمان في قلوب المؤمنين هدياً ونوراً .

ومع هذا المقصد الأصلي ، كانت الأوامر بالأخلاق الحسنة والمكارم المقبولة قد امتزجت هي الأخرى بنور التوحيد . وكما اقتلع النهى عن الشرك الوثنية من القلوب ، فقد اقتلعت النواهي الإلهية عن مفسد الأخلاق .

ثم على غرار ما شرع الله في الايمان - بعد أن خلاهم من مفسد الأخلاق ، خلاهم بمكارمها ، ونبه النبي ﷺ المؤمنين وغيرهم إلى أن جماع الرسالات وخلاصة الشرائع ، الأمر بمكارم الأخلاق في قوله ﷺ « بعثت لأتمم مكارم الأخلاق » وذلك لأن أصل عبادة الله سبحانه وتوحيد والإيمان بها أنزل وأرسل وشرع من مكارم الأخلاق لأنه ضد الخضوع والتذلل للكهنة والأوثان ، وعبادة الأوثان والأصنام من المساوئ التي يأنف منها المؤمن ، وتنفر منها قلوب المتدينين .

وبعد أن تحقق هذا الأصل في بعثة خاتم المرسلين ، تهيأت النفوس واشترأت العقول لاستقبال التشريع العادل ، بل ألحت القلوب والعقول لطلب العدل والخير وكرامة الارتباط بين العباد وربهم وبين العباد بعضهم مع بعض .

وهذا في الواقع استعداد لتلقى التشريع . وقد تهيأت الجموع من المؤمنين والمؤمنات لاستقبال الأوامر وطاعتها والنواهي والامتنال لها .

وعلى هذا الأصل جرت الشريعة في نزول الآيات المنضمة للأحكام ، وتوالى الأحاديث المبينة لمعاني التشريع . واستمر ذلك عشر سنوات في المدينة بعد الهجرة . وبعد أن هاجر النبي ﷺ ولحق بمن سبقه إليها بأمره من أهل مكة ، واستقبلهم

الأنصار مرحبين مكرمين فرحين بدين الله القيم وبإخوانهم المهاجرين وبالرسول الأكرم عليه الصلاة والسلام .

ابتدأت النواة الأولى لتكوين الدولة الإسلامية ، واحتاجوا إلى تنظيم الارتباطات بينهم وبين ربهم والرسول الذي حمل إليهم الدعوة والدين ، فنزل الوحي المتوالى على الرسول عليه الصلاة والسلام بالأحكام التي رضىها الله شرعاً لعباده . ولكنه على غرار ماوقع في مكة لم ينزل الآيات بالشرعية دفعة واحدة ، بل أخذت الأحكام أسلوب التدرج لكثير من الحكم ، وغير قليل من عوامل النجاح في الامتثال .

ولقد كانت البعثة المحمدية خاتمة للرسالات الإلهية في هذا الكون . فتضمنت من القوانين كل ما كان صالحاً مما أنزله الله على أمم سبقت ودول غبرت ، وأضاف المولى إلى شريعته الخاتمة ما لم يكن ملائماً لما قبلهم - وقد أعدهم لهذا الذي لم يصلح لغيرهم - ثم لما جرت إرادته على أن تكون هذه الشريعة هي الخاتمة ، أودع فيها الكمال والتمام لكل ما يبلغ بالناس استقامة الحياة وفلاح الآخرة .

ولذلك كان الأسلوب الأمل في التشريع والعمل به - أن كل ما كان ملائماً للبشرية لمجرد الإنسانية العامة - بقى في تعاليم الشريعة الخاتمة قانوناً عاماً - جرت أحكامه على الآخرين كما احتكم إليه السابقون بلا تغيير ولا إنكار عليه كقوله تعالى « وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس » .

أما ما كان مناسباً للماضين في حالهم ودرجة رقيهم ومدى تفكيرهم وأحداث حياتهم ، ولم يعد مناسباً لمن جاء بعدهم ، فإنه قد أعفى عنه الناس بعدهم ، وحذفه من الشريعة النهائية « الإسلامية » كالتشديدات التي كتبت على من سبق . في الذنوب كانوا إذا أذنبوا أصبحوا يجردون الذنب مكتوباً على الباب إعلاماً لهم بما فرط منهم .

وأما الجديد الذي لم يعهد في السابقين مما كان قد تجاوز أحوالهم واستعدادهم فهو الجديد الذي وسعته الشريعة الإسلامية . ولم يغادر النبي ﷺ هذه الحياة إلا بعد أن تم التشريع وكمل الدين .

وكان مما امتازت به هذه الشريعة هو التدرج في تحريم أمور كثيرة كانت شائعة فيهم ومتمتجة بدمائهم ومنها الخمر .

كان العرب يكثرون من شرب الخمر ، وقد تغنى بها شعراء العرب إشادة بها وتدللاً بصنعها ، فأصبحت عادة متأصلة فيهم ، ولم يكن من اليسور فطمهم عنها مرة واحدة ، إلا إذا أراد المولى ذلك ، وحينئذ يشق على الناس الامتثال ، ويصعب

على من تعود عليها طول حياته تركها . فكانت الفترة الأولى إعداداً لقبول مثل هذا الحكم فيها وفي سائر ما يشبهها .
وبعد أن تمت فترة الاعداد بالإيمان - أخذ التشريع لها المراحل الآتية :

آية سورة النحل

قال الله تعالى « ومن ثمرات النخيل والأعناب تتخذون منه سكراً ورزقاً حسناً إن في ذلك لآية لقوم يعقلون » .

وقد فسر الفقهاء « السكر » وهى الكلمة المتصلة بتشريع حكم الخمر .
فقال ابن عباس رضى الله تعالى عنه المراد بلفظ « سكر » أى خمر - وقد نزلت الآية قبل تحريم شرب الخمر تحريماً كاملاً .

والمراد بالرزق الحسن : كل شيء يؤكل ويشرب وهو حلال من الشجرتين اللتين يخرج منهما السكر والحلال المعبر عنه بالرزق الحسن - النخيل والأعناب وهذا قول الشعبي وإبراهيم النخعي .

وقيل إن السكر هو الخل وهو كذلك باللغة الحبشية والرزق الحسن هو الطعام . وهذا هو التفسير الشافعى لكلمة « سكر » وقيل إن لفظ السكر هو العصير الحلو الحلال . ولأنه قد يصير سكرأ سمي سكرأ - إذا بقى - وإذا ترك حتى بلغ درجة الإسكار كان خمرأ .

وقيل السكر « الطعام » واختاره الطبرى فهو ما يطعم من الطعام الحلال كما يحل شربه من ثمار النخيل والعنب . وكذلك هو الرزق الحسن . فمعنى السكر والرزق الحسن واحد وإن تعدد اللفظ - وأنكره أهل اللغة .

وعند الحنفية - السكر هو مالا يسكر من النبيذ وارتضى جمهور العلماء تفسير السكر بالخمر المتخذ من النخيل والأعناب وهذا المعنى هو تفسير اللفظ عند علماء اللغة - ورجح ابن العربى تفسير ابن عباس وهو أن السكر هو الخمر - والرزق الحسن الحلال من ثمار النخيل والعنب والآية عنده نزلت قبل تحريم الخمر .

ويكون المعنى أن الله تعالى أنعم عليكم بثمرات النخيل والأعناب وأنتم تتخذون من هذا الثمر الحلال المقصود لمنفعتكم كما تتخذون من هاتين الخمر اعتداءً .

ورجح أهل العلم أن نزول الآية كان قبل التحريم وأن هذه الآية منسوخة بآية التحريم وقد نزلت في مكة وتحريم الخمر كان في المدينة بعد سنين من الهجرة والأصح أن الآية تشير إلى الفرق بين الخمر والرزق الحسن فالأولى مسكرة والرزق الحسن

حلال لا يسكر وإلا لما وصف بالحسن ووقع ماسمى خمرأ في مقابل الرزق الحسن يدل على أنها ليست من الرزق الحسن فيجب أن يتركها المسلم ويتعد عنها بقدر قربه من الرزق الحسن وحبه له .

وهذا المعنى الأخير صلح أن تكون الآية مرحلة من مراحل تشريع حكم شرب الخمر .

فحاصله أن الله تعالى أنعم عليكم بهاتين الشجرتين ولكم ثمارها وأنتم إما أن تتسابقوا إلى هذا الرزق الحسن الجميل الحلال أو تتخذوا من الثمار خمرأ فإذا أخذتم الثمار منفعة ونعمة خالية من الإسكار فقد أخذتم النعمة وعرفتم كيف تأخذون منها نعمة عظيمة لنفعكم وهذا جانب في هذه الثمار .

ويقابل ذلك أن تصنعوا منها شيئاً مسكراً محرماً فيكون ذلك اعتداءً منكم . وإذا وضع الله النعمة الحلال في مقابل السكر الحرام فذلك بيان وإيضاح للمقابلة بين الحلال والحرام فيكون إشارة إلى البعد عن السكر المحرم . ولذلك ذكر لفظ سكرأ ولم يذكر له وصفاً بينما ذكر الرزق ووصفه بالحسن « ورزقا حسناً » .

آية سورة البقرة

المرحلة الثانية : واستمر العرب في شرب الخمر المتخذ من ثمار الشجرتين . لأن الآية لم تصرح بالنهي عن السكر بل إنها ذكرت السكر هكذا من غير تعقيب أو وصف إلا ما يفهم من التقابل بين السكر والرزق الحسن فكانت تمهيداً لما سيأتي بعدها . قال تعالى « يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما إثم كبير ومنافع للناس وإثمهما أكبر من نفعهما »

كانت عادة السؤال عن الأحوال والمنافع والأعيان وما كان عليه الناس قبل الإسلام عند المؤمنين والكافرين واليهود فالمؤمن كان يسأل الرسول ﷺ عن شيء لم يعرف حكمه يريد بذلك معرفة الحكم ليفعل أو يترك حتى تحصل عنده الطمأنينة لما يفعل أو يترك من جهة سكون القلب بالعلم بالحلال والحرام .

وأما أعداء الإسلام فإنهم كانوا يسألون تعتاً وجحوداً منكبين جاحدين كسؤالهم عن الساعة وعن الروح وعن أحكام كانت معروفة عند اليهود يريدون المخالفة والمغالطة كسؤالهم عن عقوبة الزنا وهم على علم بالحكم من التوراة وكان هذا السؤال عن حكم الخمر وما ذكر معها من الميسر والأنصاب والأزلام .

فالخمر كانت تشرب والسؤال لمعرفة الحل والحرم والأنصاب كانت تعبد والمراد العلم بها والأزلام أقداح كانوا يديرونها لمعرفة ما يفعلون من سفر أو عمل .

وقد جاء الجواب بذكر عاقبة الخمر فصرحت الآية بأن فيها إثماً كبيراً ومنافع كما صرحت بأن الإثم أكبر من النفع - وكان الناس كما قال سعيد بن جبير مستمرين على ماكانوا عليه في محل السؤال في الجاهلية حتى يؤمروا أو يصدر النهي عن محل السؤال . وهنا كان الناس يشربون الخمر قبل الإسلام واستمروا بعد الإسلام حتى سألوا وجاء الجواب المذكور فقالوا : نشرب للمنفعة لا للإثم - ولكن كانت الشبهة لا تزال في عقول الناس . ولذلك كان عمر يسأل « اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً » إلى أن نزلت الآية الأخيرة في سورة المائدة « إنما الخمر والميسر . . . » فقال بعدها : انتهينا انتهينا ولم يقل ذلك قبل هذه الآية الأخيرة والآية الخطاب فيها جعله الله عاماً لجميع المؤمنين ليتركوا هذه التي ورد النهي عنها بأبلغ أسلوب وأشدّه فقال تعالى « يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون » .

فلقد كانت شهوات وعادات تلبسوا بها في الجاهلية وغلبت على نفوسهم فكان بقي بقية منها في نفوس كثير من المؤمنين . فقال القرطبي : والخمر كانت غير محرمة قبل نزول الآية وإنما نزل تحريمها في سنة ثلاث من الهجرة بعد موقعة أحد في شوال سنة ثلاث من الهجرة وتتمثل الرحمة الربانية في مثل ذلك فالنبوة والرسالة كانتا لسيدنا محمد ﷺ وهو في مكة ثلاث عشرة سنة ثم ثلاث في المدينة بعد الهجرة وأخطر الأشياء لم يحرمها الله إلا بعد هذه المدة الطويلة رحمة بهم وتدرجاً وتأنياً بإعداد النفوس لتلقى التحريم بالامتنان بعد أن طهر الله القلوب بالإيمان ومكارم الأخلاق ثم استقبلوا التشريع أمراً ونهياً وهي المدة التي استغرقها التشريع الكامل نزلت به الآيات ومنها الخمر . والمعلوم أن عمر رضي الله تعالى عنه كان في الجاهلية صاحب خمر وكان الشباب في قريش مغرمين بها عاكفين على شربها .

ومن تعود على ذلك فإنه لا يسأل ولا يمتنى أن يحرمها الله ومع هذا فإن عمر أحس بقبحها - بل دعا الله أن يبين لهم حكمها على ضوء ماشرع من مفسدهم . وكان الحال يقتضي أن يسكت عنها وأن ينتظر الأمر الإلهي بتحريمها - ولكن عمر أدرك من شأنها ما جعله يتجه إلى الله بأن يبين حكمها بياناً شافياً دون من كانوا متأثرين بشربها .

وقول عمر : اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً بمثابة الدعاء إلى الله تعالى بأن يظهر المؤمنين منها .

وعند عمر كما يعبر علماء الأصول « سبق الداعية » بتعوده على شربها مما يجعل تركه

لها صعباً - ولكن عمر كان منذ أسلم حريصاً على الكمال الخلقى وملها لإدراك ماهو خير للفرد والجماعة وقد تركها أبو بكر ولم يشرب الخمر قط . ومن لم يشربها لا يشعر بمشقة في تركها لأنه سائر على عادته قبل التحريم وأما عمر فقد كان صاحب خمر في الجاهلية ومع هذا فإنه لم يأسف على التحريم . [وقوله من أول مرحلة في تشريع التحريم « اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً » ومن شفاية قلبه وعقله في الشعور باستباح الخمر قبل أن تحرم وكان ذلك من جملة فضل الله تعالى في موافقته للوحى يتقدم بدعاء ربه بأن ينزل مايقطع بالتحريم رضى الله تعالى عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب صاحب الإدراك الدقيق : فإنه في كل مرحلة من مراحل التشريع بحرمة شربها لم يكن من الظهور للكافة أن يحتاج المسلم إلى إدراك أن ما نزل في المرحلة الأولى لم يكن شافياً لأنه لم يطلب هذا البيان إلا عمر حتى أنزل الله عز وجل الآية الأخيرة فقال عمر : انتهينا - انتهينا إجابة لقول المولى جل ثناؤه « فهل أنتم منتهون »] .

آية سورة النساء (١)

وهي الآية الثالثة في الخمر

« يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ولا جنباً إلا عابري سبيل حتى تغتسلوا » .

نخص الله المؤمنين بالخطاب في هذه الآية لأنهم كانوا يقيمون الصلاة وقد أخذوا من الخمر وأتلفت عليهم أذهانهم فخصوا بهذا الخطاب إذ كان الكفار لا يفعلونها صحاة ولا سكارى .

وروى أبو داود عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال : لما نزل تحريم الخمر قال عمر « اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً » .

فنزلت الآية التي في البقرة « يسألونك عن الخمر والميسر » قال : فدعى عمر فقرئت عليه فقال : اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً » فنزلت الآية التي في سورة النساء « يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون » .

فطاف منادى رسول الله ﷺ وهو سكران - فدعى عمر فقرئت عليه فقال : « اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً فنزلت الآية « فهل أنتم منتهون » قال عمر : انتهينا انتهينا . انتهينا .

وقال سعيد بن جبير : كان الناس على أمر جاهليتهم حتى يؤمروا أو ينهوا - فكانوا يشربونها أول الإسلام حتى نزلت « يسألونك عن الخمر والميسر قل فيها إثم كبير ومنافع للناس » قالوا : نشربها للمنفعة لا - للإثم فشربها رجل فتقدم يصلى بهم فقرا « قل يا أيها الكافرون أعبد ما تعبدون » فنزلت « يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى » فقالوا : في غير عين الصلاة فقال عمر : اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً - فنزلت « إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء » الآية فقال عمر : « انتهينا - انتهينا » .

ثم طاف منادى رسول الله ﷺ « ألا إنما الخمر قد حرمت في سورة المائدة » . وروى الترمذي عن علي بن أبي طالب قال : صنع لنا عبد الرحمن بن عوف طعاماً فدعانا وسقانا من الخمر فأخذت الخمر منا وحضرت الصلاة فقدموني فقرأت « قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون ونحن نعبد ما تعبدون » قال : فأنزل الله تعالى « يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى » والحديث حسن صحيح ثم بينوا وجه الاتصال والنظم بما قبله أنه قال سبحانه وتعالى « واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً » .

ثم ذكر بعد الإيمان . الصلاة التي هي رأس العبادات ولذلك يقتل تاركها - ولا يسقط فرضها ثم ذكر شروطها التي لا تصح إلا بها والمراد بالسكر المذكور في هذه الآية سكر الخمر - وقال الضحاك المراد سكر النوم لقوله ﷺ « إذا نعس أحدكم في الصلاة فليرقد حتى يذهب عنه النوم فإنه لا يدري لعله يستغفر فيسب نفسه » . وفسر عبيدة السلماني « وأنتم سكارى » بما إذا كنت حاقناً^(١) . وفي رواية : وهو ضامم بين فخديه .

اختلف العلماء في المراد من الصلاة في هذه الآية الكريمة :

- ١ - فذهب أكثر المفسرين : إلى أن المراد بها حقيقة الصلاة وهو مذهب أبي حنيفة والمروى عن علي - ومجاهد وقتادة .
- ٢ - وذهب بعض العلماء : إلى أن المراد بالصلاة مواضع الصلاة وهي : المساجد والكلام على حذف مضاف وهو مذهب الشافعي ومروى عن ابن مسعود وأنس وسعيد بن المسيب .

واستدل الفريق الأول : بقول الله تعالى « حتى تعلموا ما تقولون » فإنه يدل على أن المراد لا تقربوا نفس الصلاة إذ المسجد فيه قول مشروع يمنع منه السكر . أما الصلاة

١ - أي المجتمع بوله كثيراً .

الصلاة ففيها أقوال مشروعة من قراءة وذكر يمنع عنها السكر فكان الحمل على ظاهر اللفظ أولى .

واستدل الفريق الثاني : بأن القرب والبعد أولى أن يكون في المحسوسات فحمله على المسجد أولى ولأننا لو حملناه على الصلاة لم يصح الاستثناء في قوله « إلا عابري سبيل » .

وإذا قلنا إن المراد به المسجد صبح الاستثناء وكان المراد به الشيء عن دخول المسجد للجانب إلا في حالة العبور .

آيتا سورة المائدة الآية الأولى

ابتدأ الخطاب بقوله سبحانه « يا أيها الذين آمنوا » وهو خطاب لجميع المؤمنين بترك هذه الأشياء إذ كانت شهوات وعادات تلبسوا بها في الجاهلية وغلبت على النفوس فكانت بقية منها في نفوس كثير من المؤمنين .

واخمر لم تحرم بعد . وإنما نزل تحريمها في سنة ثلاث بعد موقعة أحد التي كانت في شوال سنة ثلاث من الهجرة .

وتحريمها كان بالتدريج ونوازل كثيرة فإنهم كانوا مولعين بشربها . وأول ما نزل في شأنها « يسألونك عن الخمر والميسر قل فيها إثم كبير ومنافع للناس » فلما نزلت هذه الآية تركها بعض الناس .

وقالوا : لا حاجة لنا فيها فيه إثم كبير . ولم يتركها بعض الناس وقالوا : نأخذ منفعتها ونترك إثمها فنزلت هذه الآية « لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى » فتركها بعض الناس وقالوا : لا حاجة لنا فيها يشغلنا عن الصلاة .

وشربها بعض الناس في غير أوقات الصلاة حتى نزلت « يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر » الخ فصارت حراماً عليهم حتى صار يقول بعضهم ما حرم الله شيئاً أشد من الخمر .

وقال أبو ميسرة حرمت ونزل بسبب عمر بن الخطاب فإنه ذكر للنبي ﷺ عيوب

١ - تفسير الطبري ج ٥ ص ٩٥ عن الصابوني في تفسير آيات الأحكام ج ١ ص ٤٨٤

الخمر وما ينزل بالناس من أجلها ودعا الله في تحريمها وقال : اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً فنزلت هذه الآية فقال عمر : انتهينا .

وفي صحيح مسلم عن سعد بن أبي وقاص أنه قال : نزلت في آيات من القرآن وفيه قال : أتيت على نفر من الأنصار فقالوا : تعال نطعمك ونسقيك خمرًا - وذلك قبل أن تحرم الخمر .

قال : فأتيتهم في حسن البستان فإذا رأس جزور مشوي عندهم - وزق من خمر قال فأكلت وشربت معهم قال : فذكرت الأنصار والمهاجرين عندهم فقلت : المهاجرون خير من الأنصار .

قال : فأخذ رجل لحى جمل فضربني به فجرح بأنفى وفي رواية : فغززه - وكان أنف سعد مغزور فأتي رسول الله ﷺ فأخبرته فأنزل الله تعالى في معنى نفسه شأن الخمر « إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه » وهذه الأحاديث تدل على أن الخمر كانت إذ - ذاك مباحاً معمولاً به معروفاً عندهم بحيث لا ينكر ولا يغير وأن النبي ﷺ أقر عليه - وهذا ما لا خلاف فيه يدل عليه آية النساء « لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى » وهل كان يباح لهم شرب القدر الذي يسكر ؟

حديث حمزة ظاهر فيه حين بشر خواصر نافى على رضى الله تعالى عنهم وجب استمعتها - فأخبر على بذلك النبي ﷺ فجاء إلى حمزة فصدر عن حمزة للنبي ﷺ من القول الجافى المخالف لما يجب عليه من احترام النبي ﷺ وتوقيره وتعزيره ما يدل على أن حمزة كان قد ذهب عقله بما يسكره .

ولذلك قال الراوى : فعرف رسول الله ﷺ أنه ثمل .

ثم إن النبي ﷺ لم ينكر على حمزة ولا عنقه لا في حال سكره ولا بعد ذلك .

بل رجع لما قال حمزة : وهل لنتم إلا عبيد لأبي على عقية القهقرى وخرج عنه .

ولكن الأصوليين على خلاف ذلك حيث قالوا : إن السكر حرام في كل شريعة -

لأن الشرائع لإصلاح حال العباد لا لإفسادهم ، وأصل المصالح العقل .

كما أن أصل المفسد ذهاب العقل - فيجب المنع من كل ما يذهبه أو يشوشه إلا أن

حديث حمزة يحتمل أنه لم يقصد بشره المسكر أن يسكر لكنه أسرع فيه فغلبه .

والرجز : التجس قال ابن عباس : لخط وقد يقال للثن والعذرة والأقدار -

رجس . والرجز العذاب لا غير .

ومعنى : من عمل الشيطان : حمله عليه وتزيينه .

ومعنى : فاجتنبوه أى أبعدوه واجعلوه ناحية وقد أمر الله تعالى باجتناّب هذه

الأمور .

وقد اقترنت بصيغة الأمر « فاجتنبوه » مع نصوص الأحاديث وإجماع الأمة فحصل الاجتناب في جهة التحريم فهذا حرمت الخمر - وهو أقوى تحريم في سورة مدنية هي سورة المائدة من آخر ما نزل .

وجاء تحريم شرب الخمر نهياً - وزجراً بأقوى التحريم وأؤكدته روى ابن عباس قال : لما نزل تحريم الخمر مشى أصحاب الرسول بعضهم إلى بعض وقالوا : حرمت الخمر وجعلت عدلاً للشرك يعني مثله . ففرنها بالأنصاب وهي شرك .
وعلق الفلاح بالاجتناب وذلك يدل على تأكيد وجوب الاجتناب والله أعلم .

أثر دعوة عمر

« اللهم بين لنا

في الخمر بياناً شافياً »

وهكذا جاء حكم شرب الخمر بالتحريم القاطع بعد أن دعا عمر بن الخطاب ربه بأن يبين حكمها بياناً يشفي صدور المؤمنين وقد انكشف علم الله تعالى بحرمة هذا الشراب الذي يستر العقل ويغطي به . وعمر منذ دخل في الإسلام واستجاب المولى لدعوة رسوله ﷺ بأن يعز الله الإسلام بعمر بن الخطاب .
ولقد كان لعمر جملة مواقع كان فيها مؤيداً للإسلام وملتزماً أحكامه طاعة لربه . مؤيداً لنبيه صلوات الله وتسلياته عليه .

لعن النبي ﷺ الخمر

ولعن معها عشرة : بائعها ومبتاعها والمشتراة له وعاصرها والمعصورة له وساقها وشاربها وحاملها والمحمولة له وأكل ثمنها .
وقد نص على تحريم الإثم في الآية الشريفة « قل إنما حرم دهي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والإثم » ولذلك قال قوم من أهل النظر لأنها حرمت بهذه الآية للإخبار بأن فيها إثماً كبيراً وقد حرم الله الإثم في الآية .

وإليك بيان معنى الخمر وبعض أحكامها .

الخمر :

الخمر مأخوذة من خمر إذا سترو منه خمار المرأة وكل شيء غطى شيئاً فقد خمره ومنه خمرها أنيتكم - فالخمر تخمر العقل أي تغطيه وتستره - ومن ذلك الشجر الملتف يقال له الخمر يفتح الميم لأنه يغطي ما تحته ويستره . يقال منه أخمرت الأرض كثر خمرها . وقولهم : دخل في غمار الناس وخمارهم أي هو في مكان خاف .

آية المائدة الثانية وتأويل قدامة بن مظعون ابن مظعون

روى البخارى^(١) عن أنس قال : كنت ساقى القوم في منزل أبي طلحة فنزل
تحريم الخمر فأمر منادياً ينادى فقال أبو طلحة أخرج فأنظر ما هذا الصوت ؟ قال
فخرجت فقلت هذا منادى ينادى ألا إن الخمر قد حُرمت فقال لي اذهب فأهرقها وكان
الخمر من الفضيخ وهو شراب يتخذ من البسر المقضوخ وحده من غير أن تحمسه النار .
والمقضوخ هو المشدوخ قال : فجرت في سكك المدينة فقال بعض القوم : قتل قوم
وهي في بطونهم - قال : فأنزل الله تعالى « ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات
جناح فيما طعموا إذا ما اتقوا » . إلى قوله « المحسنين » وقد روى نحوه صحيحاً عن
البراء أيضاً .

نزلت الآية فيمن شرب الخمر ثم قال فيه : « إذا ما طعموا » فكان ذلك دليلاً على
تسمية الشراب طعاماً .

أما قوله « إذا ما اتقوا » فقد اختلفوا فيه على ثلاثة أقوال^(٢) .

١ - تفسير القرطبي ج ٦ ص ٢٩٣ الآية ٩٧ .

٢ - تفسير الطبري ج ٦ ص ٢٩٣ الآية ٩٧ .

٢ - اتقوا قبل التحريم في غيرها من المحرمات ثم اتقوا بعد تحريم الخمر اتقوا في الذي بقي من أعمارهم فاجتنبوا العمل في المحرم .

٣ - اتقوا الشرك وآمنوا ثم اتقوا الحرام ثم اتقوا ترك الإحسان فيعبدون الله وإن لم يروه كأنهم يرونه .

قال الجصاص : وقد صرفت فيها أقوال على قدر وظائف الشريعة يكثر تعدادها وأشبهها بالقرآن والسنة :

مارواه الدارقطني عن ابن عباس أن الشراب كانوا يضربون على عهد رسول الله ﷺ بالأيدي والنعال والعصى حتى توفي رسول الله ﷺ فكانوا في خلافة أبي بكر أكثر منهم في عهد رسول الله ﷺ فكانوا يجلدون أربعين حتى توفي - فكانوا في عهد عمر يجلدون كذلك أربعين .

ثم أتى برجل من المهاجرين الأولين وقد شرب فأمر عمر به أن يجلد فقال أتجلدني ؟ بيني وبينك كتاب الله تعالى .

فقال عمر : أتى كتاب الله تعالى أجد إلا أجلك ؟ .

فقال الرجل قال الله تعالى « ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا إذا ما اتقوا وآمنوا . . ثم اتقوا وأحسنوا » فأننا من الذين آمنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا وآمنوا ثم اتقوا وأحسنوا . شهدت مع رسول الله ﷺ بدرأ - وأحدأ والختندق والمشاهد كلها .

فقال ابن عباس إن هذه الآيات أنزلت عذراً للماضي . لمن غير وحجة على الناس لأن الله تعالى يقول : « يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر والأنصاب . . » وثم قرأ حتى آخر الآية الأخرى فإن كان من الذين آمنوا وعملوا الصالحات فإن الله قد نهاه أن يشرب الخمر .

فقال عمر : صدقت . ماذا ترون ؟

فقال علي : إنه إذا شرب سكر وإذا سكر هذى وإذا هذى افتري وحد المفتري ثمانون فأمر به عمر فجلد ثمانين جلدة . وقال عبد الرحمن بن عوف عليه أدنى الحد ثمانون .

وروى البخاري ^(١) عن عبد الله بن عباس أن عبد الله بن أبي ربيعة قال : استعمل عمر قدامة بن مظعون على البحرين وقد كان قدامة ممن شهد بدرأ وهو خال

١ - القرطبي ٦ / ٢٩٧ .

عبد الله بن عمر وحفصة أم المؤمنين زوج رسول الله ﷺ فقدم الجارود من البحرين فقال لعمر : يا أمير المؤمنين : إن قدامة بن مظعون قد شرب مسكراً وإنني إذا رأيت حداً من حدود الله تعالى حق على أن أرفعه إليك .

فقال له عمر : من يشهد لي على ماتقول ؟

قال : أبو هريرة . فدعا عمر أبا هريرة فقال : علام تشهد يا أبا هريرة ؟ قال : لم أره حين شرب ورأيت وهو سكران بقي .

فقال عمر : لقد تنطعت في الشهادة أي تكلفت في الشهادة ثم كتب عمر إلى قدامة وهو بالبحرين يأمره بالقدوم إلى المدينة فلما قدم قدامة والجارود بالمدينة فقال لعمر : أقم على هذا كتاب الله يا عمر :

فقال عمر للجارود : أفشهد أنت أم خصم ؟

قال الجارود : أنا شهيد :

قال عمر : كنت أديت الشهادة فسكت الجارود ثم قال لتعلمن أني أنشدك الله .

فقال عمر : أما والله ما ذلك بالحق لتمسكن لسانك أو لأسوءك .

فقال الجارود : أما والله ما ذلك بالحق أن يشرب ابن عمك وتسوءني يا عمر فتوعده عمر .

وقال أبو هريرة وهو جالس : يا أمير المؤمنين : إن كنت تشك في شهادتنا فسل بنت الوليد امرأة ابن مظعون .

فأرسل عمر إلى هند ينشدها بالله فاقامت هند على زوجها الشهادة .

فقال عمر يا قدامة : إنني جالدك فقال قدامة إنني والله لو شربت كما يقولون ما كان لك أن تجلدني يا عمر .

قال عمر : ولم يا قدامة ؟ قال : لأن الله قال « ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا إذا ما اتقوا وآمنوا ثم اتقوا وأحسنوا ... » الآية إلى المحسنين .

فقال عمر : إنك أخطأت التأويل يا قدامة إذا اتقيت الله اجتنبت ما حرم الله .

ثم أقدم على القوم فقال ماترون في جلد قدامة فقال القوم لا نرى أن تجلده ما دام وجعاً .

فسكت عمر عن جلده أباماً ثم أصبح يوماً وقد عزم على جلده فقال : إنه والله لأن يلقى الله وهو تحت السوط أحب إلى من أن ألقى الله وهو في عنقي والله لأجلده .

ايتونى بسوط فجاءه مولاه بسوط رقيق صغير فأخذه عمر ومسحه بيده - ثم قال
لأسلم : قد أخذتك بإقرار أهلك ايتونى بسوط غير هذا .
قال فجاءه أسلم بسوط تام وأمر عمر بقدامة فجلد فغاضب قدامة عمر وهجره -
فحج عمر وقدامة مهاجر لعمر حتى قفلوا من حجهم ونزل عمر بالسقيا ونام بها .
فلما استيقظ عمر قال : عجلوا على بقدامة انطلقوا فأتونى به فوالله إني لأرى في
النوم أنه جاءني أت فقال لي : سالم قدامة فإنه أخوك .
فلما جاءوا بقدامة أبي أن يأتيه فأمر عمر بقدامة أن يجر إليه جراً حتى كلمه عمر
واستغفر له فكان أول صلحهما .
فهذا يدل على تأويل الآية وما ذكر فيه عن ابن عباس وحديث الدارقطني وعمر
في حديث اليرقاني وهو صحيح وبسطه أنه لو كان من شرب الخمر واتقى الله في غيره
لا يجد على الخمر - ما حد أحد فكان هذا من أفسد تأويل وقد خفى على قدامة وعرفه
من فقه الله له كعمر وابن عباس .

من الشئائل النبوية التي استفاد بها عمر

قال رجل من بني تميم من ولد أبي هالة زوج خديجة عن ابن أبي هالة عن الحسن بن علي قال :

(١) سألت نحالي عن دخول النبي ﷺ (المراد دخوله منزله) فقال : كان دخوله نفسه مأذوناً له في ذلك ، فكان إذا أوى إلى منزله قسم دخوله إلى ثلاثة أقسام أي أنه يجزىء دخوله ثلاثة أجزاء :

جزءاً لله عز وجل وجزءاً لأهله وجزءاً لنفسه . ثم جعل جزئه بينه وبين الناس فيرد ذلك على العامة بالخاصية ولا يدخر عنهم شيئاً فكان من سيرته في جزئ الأمة : إظهار أهل الفضل على قدر أفضالهم في الدين : فمنهم ذو الحاجة ، ومنهم ذو الحاجةين ، ومنهم ذو الحوائج . فيتشغل بهم ويشغلهم فيما يصلحهم والأمة عن مساوئهم وتخبرهم بالذي ينبغي لهم ويقول : ليبلغ الشاهد الغائب وأبلغوني حاجة من لا يقدر على إبلاغى حاجته فإنه من أبلغ سلطاناً حاجة من لا يستطيع إبلاغها إياه ثبت الله قدميه يوم القيامة لا يذكر عنده إلا ذلك ولا يقبل من أحد غيره بدخولون رواد ولا يتفرقون إلا عن ذواق ويخرجون أذلة .

(٢) قال : فسأله عن مخرجه كيف كان يصنع فيه ؟

فقال : كان رسول الله ﷺ يحزن لسانه إلا فيما يعنيه أو يعينهم ويؤلفهم ولا يفرقهم ويكرم كريم كل قوم ويوليهم عليهم ويحذر الناس ويحرص من غير أن يلوى عن أحد

منهم بشره ولا خلقه ويتفقد أصحابه ويسأل عما في الناس بحسن الحسن ويقويه ويشجع
القيح ويبرهيه معتدل الأمر غير مختلف لا يميل مخافة أن يقتلوا أو يميلوا لا يقصر عن
الحق ولا يتجاوز له للذين يلونه للناس خيارهم وأفضلهم عنده أهمهم نصيحة
وأعظمهم عنده منزلة أحسنهم مواساة ومؤازرة .

(٣) قال : فسألته عن مجلسه فقال :

كان رسول الله ﷺ لا يجلس ولا يقوم إلا على ذكر الله عز وجل ولا يوطن الأماكن
وينهى عن إبطائها ، وإذا انتهى إلى قوم جلس حيث ينتهي به المجلس ويأمر بذلك ،
ويعطى كل جلسائه نصيبه لا يحسب أحد من جلسائه أن أحداً أكرم عليه منه . من
جالسه أو قام لحاجة صابره حتى يكون هو المنصرف ومن سأله حاجة لم يتصرف إلا بها
بميسور من القول ، قد وسع الناس خلقه فصار لهم أبا وصاروا عنده في الحق سواء ،
مجلسه مجلس حلم وحياء وصبر وأمانة وصدق لا ترفع فيه الأصوات ولا تؤن فيه الجرم
ولا تننى فيه فلتاته معتدلين فيه بالتقوى ، يتواصون فيه بالتقوى ، متواضعين يوقرون
فيه الكبير ويرحمون فيه الصغير ويؤثرون ذا الحاجة ويحفظون الغريب .

(٤) قلت : كيف كانت سيرته في جلسائه فقال :

كان رسول الله ﷺ دائم البشر سهل الخلق لين الجانب ليس بفظ ولا غليظ
ولا صخاب في الأسواق ولا فاحش ولا عياب ولا مداح يتغافل عما لا يشتهي
ولا يؤيس منه ولا يحيب فيه ، وقد ترك نفسه من ثلاث : المراء - والإكثار -
وما لا يعنيه . وترك الناس من ثلاث : كان لا يذم أحداً - ولا يعيره ولا يطلب عورته -
ولا يتكلم إلا فيما يرجو ثوابه ، إذا تكلم أطرق جلساؤه كأنها على رؤسهم الطير ، وإذا
سكت تكلموا ولا يتنازعون عنده الحديث ، من تكلم أنصتوا له حتى يفرغ حديثهم
عنده حديث أولهم ، يضحك مما يضحكون منه ويتعجب مما يتعجبون منه ، ويصبر
للغريب على الجفوة في منطقته ومساكته حتى كان أصحابه يستجبلونهم فيقول : إذا
رايتم طالب حاجة يطلبها فأرفدوه ؛ ولا يطلب الثناء إلا من مكافئ أي من رجل
يعرف حقيقة إسلامه ، أو لا يقبل الثناء عليه إلا من رجل معتدل في الثناء غير مجاوز
الحد - وهو ﷺ أهل للكمال كله والجلال كله . مهما قالوا فيه فهو أهل لكل وصف
كما فضله ربه وصنعه على عبده وقال سبحانه فيه : « وإنك لعلى خلق عظيم »
[القلم : ٤] .

وقوله ﷺ يراد منه أن يكون الثناء المقبول عنده عليه من أحد معتدل في كلامه -
وإن كان جنبه محلاً لكل ثناء مهما قالوا فيه - فما الظن بمن أثنى عليه ربه ، وفطره
على الخلق العظيم .

قال : ولا يقطع على أحد حديثه حتى يجور فيقطعه ينهى أو قيام .

(٥) قال : فسألتك كيف كان سكوتك ؟

فقال : كان سكوت نبي الله ﷺ على أربع : على الحلم - والحذر - والتقدير - والتفكير .

فأما تقديره ففي تسوية النظر والاستماع من الناس .

وأما تفكيره ففيها يبقى ويفنى .

وجمع له الحلم والصبر فكان لا يفضيه شيء ولا يستفزه .

وجمع له الحذر في أربعة : أخذه بالحسن ليقتدى به . وتركه القبيح ليتناهى عنه .

واجتهاده الرأي فيما أصلح أمته والقيام فيما هو خير لهم وفيما جمع لهم خير الدنيا والآخرة .

واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى

هذه الآية من أوائل موافقات عمر لوحى ربه عز وجل . فقد روى ابن عمر قال : قال عمر : وافقت ربي في ثلاث : في مقام إبراهيم . وفي الحجاب . وفي أسارى بدر . أخرجه مسلم .

وأخرج البخاري عن أنس قال : قال عمر : وافقت ربي في أربع . وزاد هنا وعبارته : قلت يا رسول الله : لو صليت خلف المقام . فنزلت هذه الآية « واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى » .

وقلت يا رسول الله : لو ضربت على نسائك الحجاب فإنه يدخل عليهن البر والفاجر فأنزل الله « وإذا سألتهم عن متاعاً فاسألوهن من وراء حجاب » .

فقلت لما نزلت : فتبارك الله أحسن الخالقين . فنزلت « فتبارك الله ... » . ودخلت على أزواج النبي ﷺ فقلت : « لتنتهين أو يبدله أزواجاً خيراً منكن مسلمات مؤمنات ... » . فنزلت الآية : « عسى ربه إن طلقكن أن يبدله أزواجاً خيراً منكن مسلمات مؤمنات » .

وفي غير هذا الموضع : رأيه في أسارى بدر . فتكون الموافقات خمساً . المقام : قيل : إنه موضع القدمين . وقد تعددت أقوال العلماء في تعيين معنى مقام : فقيل : إنه الحجر الذي يعرفه الناس اليوم وهو الذي يصلي الناس عنده ركعتين لطواف القدوم . ذكر هذا جابر بن عبد الله وابن عباس وقتادة .

١ - وفي صحيح مسلم من حديث جابر أن النبي ﷺ لما رأى البيت استلم الركن

فرمل ثلاثاً ومشى أربعاً ثم تقدم إلى مقام إبراهيم فقرأ : « واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى » فصلى ركعتين قرأ فيهما « قل هو الله أحد » وه قل يا أيها الكافرون » .
وهذا يدل على أن ركعتي الطواف لأهل مكة أفضل . ويدل من وجه على أن الطواف للغرباء عن مكة أنزل .

٢ - وفي البخاري أن المقام هو الحجر الذي ارتفع عليه إبراهيم حين ضعف عن رفع الحجارة التي كان إسماعيل يناوها إياه في بناء البيت وغرقت قدماء فيه .
قال أنس : رأيت في المقام أثر أصابعه وعقبه وأخص قدميه . غير أنه أذهب مسح الناس بأيديهم .

٣ - وقال السدي : المقام هو الحجر الذي وضعت زوجته إسماعيل تحت قدم إبراهيم حين غسلت رأسه .

٤ - وقيل : إن المقام هو الحج كله [عرفه - مزدلفة - الحجاز] .

٥ - وقيل : إن الحرم كله مقام إبراهيم .

وقد اختاروا في تفسيره الرأي الأول .

وأخرج أبو نعيم من حديث محمد بن سرقه عن محمد بن المنكدر عن جابر رضي الله عنهم قال : نظر النبي ﷺ إلى رجل بين الركن والمقام أو الباب والمقام وهو يدعو ويقول : « اللهم اغفر لفلان » فقال النبي ﷺ : ما هذا ؟ فقال : رجل استودعني أن أدعوه في هذا المقام . فقال له : « ارجع فقد غفر لصاحبك » .
ومصلى : ومعنى هذا اللفظ : مدعى يدعى فيه - وقيل : موضع صلاة يصلي عنده -
وقيل : قبله يقف الإمام عندها .

وكان الرسول ﷺ يعلم أصحابه آداب الوجود في المساجد .

وافتهاء به قال عمر لرجل سمع صوته في المسجد : ما هذا ؟ أتدري أين أنت ؟ .
وقال حذيفة : قال النبي ﷺ : « إن الله أوحى : يا أيها المنذرين . يا أيها المسلمين - انذر قومك ألا يدخلوا بيتاً من بيوتى إلا بقلوب سليمة وألسنة صادقة وأيد تقية وفروج طاهرة ، وألا يدخلوا بيتاً من بيوتى مادام لأحد عندهم مظلمة ، فإنني ألعبه مادام قائماً بين يدي حتى يرد تلك الظلمة إلى أهلها ، فأكون سمعه الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به ، ويكون من أوليائي وأصفيائي . ويكون جاري مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين » .

وقد اختار أهل العلم العبادة التي يقوم بها المسلم عند دخوله المسجد الحرام فاختاروا الأفضل لأهل الأمصار أي القادمين من بلادهم غير أهل مكة أن يطوفوا أفضل من الصلاة ، وأن الأفضل لأهل مكة الصلاة عند الكعبة .

وقد عبر القرآن الكريم عن المسافرين من بلادهم : « ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام » وبالنسبة لكون أهل مكة هم حاضرو المسجد الحرام . وهذا معقول ، فالمكي في أى وقت يطوف . فالكعبة في بلده الحرام . وأهل الأمصار : وجودهم والطواف منهم هو العبادة التى تكون ثمرة لسفرهم وحضورهم البيت .

وقد ورد الخبر : « لولا رجال خشع ، وشيوخ ركع وأطفال رضع ، وبهائم رثع . لصبنا عليكم العذاب صباً » . وزاد لفظ المذنبين عند صيب العذاب على المذنبين . وفى حديث أبى ذر : « الصلاة خير موضوع ، واستكثر أو استقل » . وقد جاءت الآية بعد ذلك : أن أمر الله إبراهيم وولده اسماعيل لطهارة البيت من الأصنام . أو الأفاع والربيب ، أو الكفار .

قال السدى فى بيان معنى أمر الله لها : ابنياه وأسماء على طهارة ونية طهارة . وحكمة بيئى : إضافة البيت إلى الله تعالى للتشريف والتكريم من إضافة المخلوق للمخالق وإضافة مملوك إلى المالك .

ومعنى : للطائفين : يعنى لمن يطوف به : أى للغرباء الطائفين على مكة . والعاكفين أى المقيمين من بلدى وغريب . وفسر عاكفين بالمجاورين . وقيل المصلون . أو الجالسون بلا طواف . والركع السجود : هم المصلون عند الكعبة . وإنما ذكر الركوع والسجود لأنها أقرب أحوال المصلى لله تعالى . وخص الكعبة بالذكر بقوله تعالى « طهر بيئى » لأنها أعظم حرمة .

وروى عن عمر بن الخطاب رضوان الله عليه أنه سمع صوت رجل فى المسجد الحرام فقال : ما هذا ؟ أندرى أين أنت ؟ رحلك الله يا عمر فقد كنت سبياً فى اتخاذ مقام إبراهيم مصلى ، ذلك المقام الطاهر فى ذلك البيت المعظم قبلة المسلمين ووجهتهم .

« أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى
 نسائكم هن لباس لكم وأنتم لباس لهن
 علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم
 فتاب عليكم وعفا عنكم فالآن باسروهن »

ذهب المفسرون إلى أنه في أول البعثة كان في الشريعة أن الصوم عبارة عن الامساك
 عن المفطرات نهائياً لا يقرب شيئاً منها بعد النوم ولا بعد صلاة العشاء الأخيرة فإذا
 فعل شيئاً منها بعد النوم أو بعد صلاة العشاء كان قد ارتكب محرماً ونسخ الله هذا
 الحكم بهذه الآية .

وقال أبو مسلم إن ذلك كان عند النصارى فنسخ ما كان عندهم عنا بهذه الآية .
 وصلة عمر بن الخطاب بهذه الآية أنه كان سبباً في نزولها - روى أبو داود عن ابن
 أبي ليلى قال : حدثنا أصحابنا قالوا : كان الرجل إذا أفطر فنام قبل أن يأكل لم يأكل
 حتى يصبح فجاء عمر بن الخطاب فأراد امرأته فقالت إني قد نمت ، فظن أنها تعتل
 فاتأها فجاء رجل من الأنصار فأراد طعاماً فقالوا حتى نسحن لك شيئاً فنام فلما
 أصبحوا أنزلت هذه الآية « أحل لكم ليلة الصيام الرفث » .

وروى في سبب نزول هذه الآية أن رجلاً من الأنصار جاء إلى النبي ﷺ عشية
 وقد أجهده الصوم فسأل الرسول عن سبب ضعفه فقال : يا رسول الله عملت في

النخيل نهاري اجمع حتى أمسيت فأتيت أهلي لتطعمني شيئاً فأبطأت على فتمت فأيقظوني وقد حرم الأكل فقام عمر بن الخطاب وقال : يا رسول الله اعتذر إليك من مثله رجعت إلى أهلي . بعد ما صليت العشاء الأخيرة فأتيت امرأتى فقال ﷺ : لم تكن جديراً يا عمر وقام رجال فاعترفوا بالذي صنعوا فنزل قوله تعالى « أحل لكم ليلة الصيام الرفث » يعنى الافضاء إليهم .

وقال الطبري : إن عمر رجع من عند النبي وقد سهر عنده ليلة فوجد امرأته قد نامت فأرادها فقالت له : قد نمت فقال لها : مانمت . فوقع بها ، وصنع كعب بن مالك مثله ، فغدا عمر إلى النبي ﷺ . فقال : اعتذر إلى الله وإليك فإن نفسي زينت لي فواقعت أهلي فهل تجد لي من رخصة ؟ فقال لي « لم تكن حقيقاً بذلك يا عمر » فلما بلغ بيته أرسل إليه فأنبأه بعذره في آية من القرآن .
معنى الرفث :

والرفث أصله الفحش ويقال رفث في كلامه وأرفث إذا تكلم القبيح ثم نقل من ذلك إلى ما كان منه بحضرة النساء مما ينم عن معنى الافضاء ثم جعل كناية عن معنى الجماع وما يتعلق به .

وقد أحله الله في ليل رمضان للصائمين بعد أن كان محظوراً .
وقاب على عمر وأصحابه . قال تعالى « فتاب عليكم وعفا عنكم فالآن باسروهن » .

يعنى قبل التوبة من خيانتهم لأنفسهم وقيل التخفيف في « عفا عنكم » أى العفو عن الذنب أو التسهيل والتوسعة « وعلم الله » معناه على وقوعه منكم مشاهدة فتاب عليكم بعد الوقوع .

وهكذا تكون العناية المنزلة - خان عمر نفسه فجعلها الله شريعة وخفف من أجله عن الأمة فريضى الله عنه وأرضاه . فقد أحل الله الجماع في ليل الصيام في رمضان وكان محرماً . قال تعالى « فالآن باسروهن » يعنى الجماع ، وسمى الجماع مباشرة لتلاصق البشريتين فيه . وهذا واضح في أن سبب الآية جماع عمر .
رحمك الله يا عمر فقد كنت بعد رسول الله رحمة للمسلمين .

« عسى ربه إن طلقكن أن يبدله أزواجاً » « أردن الله ورسوله »

اتفق عمر مع جاره من الانصار على أن يتناوبا الحضور عند رسول الله ﷺ ، يوم يحضر عمر واليوم الذى يليه جاره ، على أن يلم كل منهما ما كان من الوحي والتشريع والهدى الذى يمتلى به مجلس النبي ﷺ ، فلا يفوت أحدهم شيئاً مما يكون .

وفي يوم كانت نوبة الانصارى ليعود فيحدث عمر بما سمع ووعى . شعر عمر بطرقات شديدة على بابه أفزعته . فنهض ليلقى صاحبه فوجده مكفهر الوجه ، وهاله منظره فابتدعه بالسؤال : هل أغارت قبائل غسان من الشام على المدينة غازين . وتذكر مع هذا الخاطر أن فرصة جديدة للجهاد في سبيل الله قد اتاحت ، وقاطعه صاحبه ليقول له : إن أمراً أعظم من ذلك كان . ثم قال : طلق رسول الله نساءه . وردد عمر في نفسه أن هذا الأمر كان يبدو حصوله . وأول ما كان يُلام في نظره ابنته حفصة إحداهن ، وهى ابنته وكان يملك أن يمنعها من هذه الفاجعة . فأسرع يصحب جاره إلى مسجد النبي ﷺ . وكان حديث بينه وبين حفصة في هذا الأمر منذ أيام قد وقع ، وله سبب عاды يحصل كثيراً بين الأزواج فقد لطم زوجته وراجعته القول ، فهم أن يكرر ما وقع ، فرفعت صوتها : لماذا تنكر أن تراجعك

زوجة . والله إن زوجات النبي يراجعنه ، وإن إحداهن لتهجره اليوم حتى الليل ماتكلمه .

وكان عمر يحب رسول الله كما أسلفنا حب عقل أعظم من حبه لنفسه ، وما كان يود أن يلقي رسول الله ﷺ من مغاضبتهم ما يعكر صفوه . ويستبعد حصول ذلك . وقد كان كثير الملاحظة لأمهات المؤمنين لتكون كل واحدة منهن موثلاً راحة ورضاً .

وبعد عما يكدره ويغير خاطره . ولذلك كان من موافقاته الوحي أن قال له : مر نساءك محتجين فإنه يدخل عليك البار والفاجر . فترلت آية الحجاب . وقد خرجت سودة لبعض شأنها فنأدى عمر : عرفناك ياسودة ، وكانت أطولهن ويقصد أن يكون الحجاب أكثر . وذلك أهم أمر لغيرته رضى الله عنه على الأمهات حتى استكثرت ذلك زينب فقالت : وإني عليك يا ابن الخطاب والوحي ينزل علينا في بيوتنا .

وقال عمر : قد خاب من فعل ذلك منهن .

وجمع ثيابه عليه ودخل على حفصة ابنته وسألها : أتغاضب إحداكن رسول الله في يوم إلى الليل ؟ قالت : نعم . فقال : خبت وخسرت . أفتأمنين أن يغضب الله لغضب رسوله فيهلكك . لا تكثري على رسول الله ولا تراجعيه في شيء ولا تهجره وسليني ما بدا لك ، ولا يضرك أن كانت جارتك هي أوصاً منك وأحب إلى رسول الله .

ولقد أهمه أن تطالب ابنته كغيرها ببعض متع الحياة وزينتها ، وهذه نظرة عمر لرسول الله ﷺ أنه خاتم المرسلين وأنه في هذا المقام تعلو مهمته فوق كل غرور في الحياة ومتعها . وذلك مكانه ومقامه في رسالته السامية ولا أن ينشغل عنها بهذه الصغائر .

ولكن ذلك نظره إلى مقام الرسول في خصوص موقعه من هداية البشرية ونسب في عميق حبه وسمو مهمة النبي (ص) أن الرسول (ص) بشر وأنه بشريته لنسائه حقوق . لذلك كان يتحمل ما يظهر منهن من صنف البشر ويغفر لهن ذلك .

وماذا كان ليلة شاع في المدينة أن طلقهن دون استثناء . وكان عمر بالمسجد فصلي خلف النبي فجر يومه ينتظر الرسول بعد الصلاة ، بل بادر بعد صلاته مشربته الخاصة يعتزل فيها .

وعاد عمر إلى ابنته فوجدتها تبكي بكاءً مرأً ، وسأل ابنته : وما يبكيك يا حفصة ؟ ألم أكن قد حدثتك في ذلك ؟

وكرر الأب سؤاله المحزن : طلقكن رسول الله ؟ وقالت حفصة غير عالة بها تقول : لا أدري ما أقوله - وكأنها تحيل أباها على مكان الرسول ليقف على الأمر أو ليدلى بدلوه في إصلاح الأمر .

هاهو ذا في المشربة . فجلس يفكر ، ولكنه عاد إلى المسجد ليجد أناساً كثيرين باكين غلبهم الحزن . وماحدث بهم المسلمين أولاً من حيث أن الرسول ﷺ أخرج إلى الراحة والهدوء في حياته المنزلية المباركة .

وثانياً : أن القبائل تنتسب إلى رسول الله (ص) بالمصاهرة قد شرفت بهذه الصلة الكريمة التي أكسبتهم الشرف والفخار برسول الله .

وأمهات المؤمنين قد ربطت كبار المسلمين برسول الله ﷺ وفي مقدمتهم أبو بكر وعمر وهما وزيرا . وتصور انقطاع عائشة وحفصة عن بيت النبوة تصور يسيء إليهما ، ويحرم كلا منهما من شرف الارتباط برسول الله ﷺ .

وكثر الأحاديث التي جاءت بذلك الحادث من أوله .

فرواية تحكى أن الرسول أهديت إليه هدية فوزعها على زوجاته ، فرفضت السيدة زينب نصيبها فزادها مثله فرفضت فقالت عائشة : لقد أقمأت وجهك « أذلته » أن ترد الهدية فقال : لأنتن أهون على الله من أن تقمثنى - لا أدخل عليكن شهراً ثم اعتزلن في مشربته .

والواقع أنه ﷺ نبي ورسول يوحى إليه . وذلك في مقام تعلو به أمهات المؤمنين فوق مستوى البشر المجرد عن شرف مصاهرته .

ولكن ماشاهدن من متاع ، ورأين عن حياة الناس أثار في نفوسهن الرغبة في بعض الخصام . فكان تمسكهن بذلك يستدعى درساً ترتفع به الأقدار ، بعد الحرمان من الأنس به والسماحة معه واللفظ في معاشرته . وامتداد ذلك مدة شهر كامل يوقف فيهن المثل الأعلى والفدوة الحسنة والكمال اللائق بمقامه .

وذلك شأنهن على أن لذلك شأنه بعد :

أما عمر فإن حبه للرسول أثار في نفسه الغضب على كل ما يغير خاطره . فماذا كان حتى أثر الرسول الاعتزال ؟ .

لقد وجد غلاماً على باب المشربة . فرجاه الاستئذان له في الدخول عند النبي فدخل ثم خرج فقال لعمر : ذكرت لك له فصمت . وعاد عمر بعد ذلك يطلب الإذن ، وبعد التردد عاد الغلام ليخبره بإذن النبي له بالدخول ، فدخل فوجد النبي مضطجعاً على رمال حصير يباشر جسده وقد أثر بعجنه ، وهو يتكىء على وسادة حشوها ليف

مسلم وسأل : أطلقت نساءك ؟ فنظر إليه وقال : لا ، فكبر عمر . واستأنس فحكى أن المهاجرين كانوا يغلبون النساء . ثم قوموا على قوم في المدينة تغلبهم نساؤهم . وقد تغيط على امراته فراجعته فأنكر مراجعتها ، فقالت : أتتكر أن أراجعك وإن أزواج النبي ﷺ ليراجعنه ويهجرنه وتهجره إحداهن اليوم إلى الليل ، فقلت : خابت حفصة وخسرت أفتأمن إحداهن أن يغضب الله لغضب رسوله ، فإذا هي قد هلكت . فتبسم النبي ﷺ .

ثم قال : قلت : يا رسول الله لورأيتني وقد دخلت على حفصة فقلت لها : لا يضرنك إن كانت صاحبتك أوضأ منك وأحب إلى رسول الله منك ، فتبسم النبي ، فجلس عمر بعد أن رأى النبي يتبسم .

ورفع عمر بصره في بيت النبوة وأقسم مارأى فيه شيئاً يرد البصر غير أهب ثلاثة . قال : فقلت يا رسول الله أذع أن يوسع عليك وعلى أمك ، فإن فارس والروم قد وسع عليهم فأعطوا الدنيا وهم لا يعبدون الله . فجلس النبي فقال : أوفى شك أنت يا ابن الخطاب . عجلوا طيباتهم في حياتهم الدنيا . فطلب عمر أن يستغفر له النبي وقال عمر : إن كنت يا رسول الله كرهت شيئاً من حفصة فطلقها فأنت والله أحب إلى من أهلي ومالي .

فقال الرسول : يا عمر : لا يؤمن عبد حتى أكون أحب إليه من نفسه ، وذلك خب العقل ، فإن الإنسان يحب ما ينفعه ورسول الله أعظم نفعاً للعبد من كل شيء حتى من نفسه التي بين جنبيه . فهو يدعو العبد إلى ربه ومثوته وجناته ومصلحه في الدنيا والآخرة .

وذلك كله يجعل نبي الله أحب عند العبد من نفسه ، ونفس العبد تدعوه دائماً إلى مالا ينفعه ، كما يدعو نبي الله إلى منفعة وخيره .

وأقسم عمر للرسول بأنه أحب إليه من نفسه . وقال النبي له بعد هذه : الآن يا عمر . يعني الآن عرف الحق ووقف عليه وعمل به .

وانصرف عمر من عند النبي ﷺ وفي نفسه أنه لا يقوم مخلوق على مراجعة النبي ومخالفته ، فما الظن بهجر إحداهن له إلى الليل ؟

وقد قابل أم المؤمنين أم سلمة رضي الله عنها فقال لها : يا أم سلمة « تكلمين رسول الله وتراجعينه في شيء » ؟

فقالت أم سلمة : « وأعجبا - ومالك وللدخول في أمر رسول الله ونسائه . أي والله إنا لنكلمه فإن حمل ذلك كان أولى به ، وإن نهانا كان أطوع عندنا منك » .

يا الله لعمر - إنه قد صدق في حبه لنبيه ، وإيثاره بكل الحب وكل الطاعة وكل الاحترام وكل الإعزاز .

فيما مضى وهو يقترح على النبي ﷺ أن يحتجب - ونزل القرآن بذلك وأحب أن يزداد شأن الحجاب عليهن فنادى : عرفناك ياسودة . يطلب المزيد من الحجاب عليهن . تنبيه أم المؤمنين السيدة زينب بنت جحش يمثل هذه المقالة من أم سلمة : وإنك علينا يا ابن الخطاب والوحي ينزل عليه في بيوتنا ؟

لقد كان فرط حب عمر للرسول ﷺ يدعوه دائماً إلى أن يكون رسول الله ﷺ في أحسن حالات الطمأنينة وأكمل أحوال السكن والمودة والرحمة . ولقد كانت له من بين الأمهات واحدة لها مكانه وهي أخته حفصة .

وفي القريب من القول كان عمر يقول للرسول خسرت حفصة وخابت إذا راجعت رسول الله واعتزلته إلى الليل .

وأنه يقول لها : لا يغرنك صاحبتك (يقصد عائشة) إن كانت أكثر وضاء منك .

وعرض عليها إن نزمها أمر يستدعى المراجعة والمغاضبة أن تقصده هو دون أن تشغل به رسول الله ﷺ .

فليست هناك علة يتحامل بها عمر على أمهات المؤمنين سوى حبه للرسول ورغبته الدائمة في أن يكون هادئ البال طيب الخاطر ساكن القلب منشرح النفس بالسكن والمودة والرحمة .

وكان يقترح ويتحمل ما يقال له ويعترض به عليه .

وربما شعر في نفسه بالألم على تدخله في أمور نسائه ﷺ ويغفر له هذا التصور وتلك النية أنه كان يريد تخليص حياته المتزلية من شوائب الكدر ومن شبهات الخلاف والنزاع . وقد شاهده يعتزلهن شهراً ، ووحدته في هذا الشهر تعز على عمر وتشغل باله . وتكدر صفوه على من أحبه فوق حبه لنفسه التي بين جنبيه .

وأخذت الأيام التسعة تمضي يوماً في إثر يوم والحجرات خاليات من النور محرومات من لطف العشرة ومشاهدة أنوار الرسول وبركات التنزيل . ونفحات جبريل بالوحي . وغاب عنهن حديه وحنانه في طوفه عليهن كل يوم حتى يستقر عند من لها ليلتها صاحبة الدور .

وفي القلوب والأنفس حنين يتساءل : كم مضى وكم بقى حتى يشرق عليهن من جديد .

ونزلت الآية : « يا أيها النبي قل لأزواجك إن كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها

فتعالين امتمكن واسرحكن سراحاً جميلاً . وإن كنتن تردن الله ورسوله والدار الآخرة فإن الله أعد للمحسنات منكن أجراً عظيماً .

وأخذ النبي في التنفيذ وبدأ بعائشة وأفسح لها في الاختيار بدون عجلة لتستشير أبيها .

وجاء الجواب : بدون أن تستأمر أبيها : أريد الله ورسوله والدار الآخرة .
ويمضي النبي الكريم إلى حفصة ويخبرها كما خير عائشة : وتسال ماذا قالت عائشة ؟ فأخبرها فاختارت كما اختارت عائشة .

ويمضي إلى سائر الأمهات ويخبرهن واخترن الله ورسوله والدار الآخرة . وتلألت الأنوار في الحجرات من جديد .

ولم تخل العودة الحبية من ملاطفة وتدلل ، فقد كان النطق النبوي . لا أدخل عليكم شهراً . وقد عاد الرسول بعد تسع وعشرين يوماً . فقالت عائشة : ألم تكن قد أقسمت ألا تدخل علينا شهراً ؟ .

وقد أصبحت من تسعة وعشرين يوماً ، قالت إنها تعدها عدا . ومن التي تمضي مدة الصجر عليها دون حساب لزمناها وشعور بوحشة تمسها . فلا تشبه عليها المدة أو تنسى في أحداث الليالي قدرها . وتصادف أن كان شهرهن تسعا وعشرين ليلة ، وقد أخبرها بأن الشهر تسع وعشرون ليلة . وقد كان شهر الفراق هكذا لياليه وتلك مدته

واستقبلت الأمهات طلعه البهية فعادت هن الفرحة وأقبلت عليهن السعادة ووجدن في لطف عشرته مالا تعوضه زينة الحياة الدنيا ، فكيف هي بجانب ابتسامة المصطفى وإشراق وجهه وبركات حديثه وانشراح صدره ؟ .

وعليك صلاة الله وسلامه يا خير خلق الله ، يا خاتم المرسلين ، ومن الأمهات السعيدات : الحب والولاء ، كل الحب وأكمل الولاء ، والشوق الذي أشعل شمس جهالك وكمالك وأنار جانبيه ما أضفاه ربك عليك ، وحولك من سباحة وجه وإشراق قلب وطيب خاطر . مرحباً بك في كل خطوة نفس ونبضة قلب وفتحة عين .

وأهلاً يا نبي الله تبذله الأمهات وقد استقبلت القلوب العشرة بحبك الغالي ، الذي كل واحدة منهن نظرة يرق بها الجسد وقرت العيون وطابت الأنفس .

ولقد خفف عنهن جواره بالمشربة ، ورعاية في كل جماعة في مسجدك تقيمها ، وترتبط القلوب الواهة برؤية طرف قميصك ، وفي كل راحة تردد فيها صدى صوتك بآيات التنزيل وعاد ورجع الصدى عليهن بالأمن عليك والأمان منك . إنهن لازلن أمهات ولن يحرم من شرف الانتساب إليك والإيناس بك والحشر معك . والشفاعة لنا والقبول منك والسلام .

فتبارك الله أحسن الخالقين

ومن موافقات عمر للموحى قوله سبحانه « فتبارك الله أحسن الخالقين » وهذا القدر من الآية الكريمة آخر آية أطوار الخلق التى بينها الله سبحانه فى سورة المؤمنون وهى :
« ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين ثم جعلناه نطفة فى قرار مكين ثم خلقنا النطفة علقة فخلقنا العلقة مضغة فخلقنا المضغة عظاماً فكسونا العظام لحماً ثم أنشأناه خلقاً آخر فتبارك الله أحسن الخالقين » .

وهذا معناه أن عمر رضى الله عنه يتفعل بكتاب الله وتأخذ الآيات بإعجازها بقلب عمر ويتدبر فيما تعطيه الآيات من حكمة بالغة - وفى هذه الآيات يدرك عمر بعد سماعه أول الآيات ما يعطيه من عظمة الخالق وقدرته من أنزل هذا القرآن وعظمته وذلك ما جعله ينطق بما تدل عليه من جلال وقدرته ثم يأتى نطق عمر بما تعطيه الآيات من بركات الخالق وحسن الخلق وجماله ونهاية الجلال والكمال ، فتبارك ربي بما قال وتبارك الله الواحد بما صنع وأبدع من الابتداء بالسلالة الضئيلة ثم تحويله عز وجل من السلالة إلى النطفة وهكذا إبداع القدرة من النطفة للعلقة وصيرورة المضغة المحدودة عظاماً وكسوه للعظام باللحم إلى أن كان الإنسان فى جمال خلقه .

وهكذا حتى استنطق الله عمر وهو إنسان جرت بخلقه تلك المراحل المعجزة بالثناء على الخالق ، وإدراكه من أعطى هذه الصنعة البديعة من المبدع القادر هو أحسن من خلق .

قال المفسرون : إن المراد بالإنسان الذي خلقه الله هو آدم أبو البشر وبما أن البشرية كلها من آدم وآدم من تراب فكل فرد من أولاد آدم خلقه عز وجل بهذه المراحل التي جاءت بها آية الخلق فقد استل آدم من الطين .

والضمير في « جعلناه » يعود على أولاد آدم ، وذلك لشبهة الأمر وإن لم يذكر .
والسلالة صفوة الماء وهو المنى - فالنطفة سلالة ، والولد سلالة وسليل يعنى أن الماء « المنى » يسيل من الظهر سلاً . وعبرة « من طين » يشير إلى أن أصل آدم وهو من الطين فأدم من طين خالص - وولد آدم من طين ومنى .

والنطفة : المنى (القليل من الماء ، والنطف القطر) .

والعلقة : الدم الجامد - والعلق الدم العبيط (الطرى) وهو شديد الحمرة .

والمضغة : هي اللحم القليلة قدر ما يمرضخ ، وقد جاء في الأخبار عن القلب : وأن في الجسد مضغة إن صلحت صلح الجسد كله وإن فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب وهذه الأطوار من السلالة إلى المضغة أربعة أشهر .

يقول ابن عباس : العشر بعد الأربعة أشهر تنفخ الروح وذلك عدة المتوفى عنها زوجها أربعة أشهر وعشراً .

عن علقمة عن ابن مسعود وعن ابن عمر : أن النطفة إذا استقرت في الرحم أخذها الملك بكفه فقال يارب أذكر أم أنثى ، شقى أم سعيد ، ما الأجل والأثر بأى أرض تموت فيقال له : انطلق إلى أم الكتاب فإنك تجد فيها قصة هذه النطفة فينطلق فيجد قصتها في أم الكتاب فتخلق فتأكل رزقها وتطأ أثرها فإذا جاء أجلها قبضت فدفنت في المكان الذي قدر لها ثم قرأ الراوى « إن كنتم في ريب مما نبعث فإنا خلقناكم من تراب ثم ... » .

وفي حديث أنس بن مالك أن الله وكل بالرحم ملكاً فيقول : أى رب نطفة - أى رب علقة - أى رب مضغة فإذا أراد الله أن يقضى خلقاً قال : قال الملك : أى رب ذكر أو أنثى شقى أو سعيد فما الرزق فما الأجل فيكتب كذلك في بطن أمه .

وقد قالوا : إن جعل الشارع عدة المتوفى عنها زوجها أربعة أشهر وعشراً - لأن انقضاء أربعة أشهر والدخول في الشهر الخامس بال عشرة أيام يحقق براءة الرحم وتنقضى به العدة ويثبت به لها حكم أم الولد .

قال ابن زيد : إن المخلقة وغير المخلقة المنصوص عليها في آية أن المخلقة هي التي خلق الله فيها الرأس واليدين والرجلين ، وغير المخلقة هي التي لم يخلق فيها شيء .
وقد حمل ابن عباس « المخلقة » الولد ما كان حياً ، وغير المخلقة : السقط .

والخلق الآخر المعبر عنه في الآية بقوله تعالى « ثم أنشأناه خلقاً آخر » هو نفخ الروح فيه بعد أن كان جماداً . وفسره ابن عباس بأنه الخروج إلى الدنيا .

وقيل : نبات شعره - أو خروج الأسنان ونبات الشعر أو كمال شبابه .

وعن ابن عمر أنه عام من المنطق والادراك وحسن المحاولة وتحصيل العقولات إلى أن يموت .

أما العبارة التي وافق عمر بها الوحي : « فتبارك الله أحسن الخالقين » يروى أن عمر بن الخطاب لما سمع صدر الآية إلى « خلقاً آخر » قال عمر : « فتبارك الله أحسن الخالقين » فقال ﷺ : هكذا أنزلت .

وقد ردد المفسرون الروايات بين من قال هذه الجملة من عمر ومعاذ وعبد الله بن أبي سرح . قالوا : وبهذا ارتد ابن أبي سرح والعياذ بالله .

وقال : إني أتى بمثل ما يأتى محمد ، وفيه نزل « ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو قال أوحى إليّ ولم يوح إليه شيء » ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله . وتبارك من البركة ، وأحسن الخالقين يعنى اتقن الصانعين .

قالوا : إن الله قال : أحسن الخالقين . مع أن الخلق يستند إلى الله لأن الله تعالى قد أذن لعيسى عليه السلام بأن يخلق أولاً بمعنى الصنع ولأن اللفظة « الخلق » لا تنفي عن البشر بهذا المعنى وهو الصنع .

وإنما تمتنع عن البشر إذا أريد بها الاختراع والإيجاد من العدم .

قال ابن عباس لعمر رضى الله عنهما حين سأل عمر مشيخة الصحابة عن ليلة القدر فقالوا : الله أعلم . فقال عمر : ماتقول يا ابن عباس ؟ فقال ابن عباس : يا أمير المؤمنين إن الله تعالى خلق السموات سبعة والأرضين سبعة وخلق ابن آدم من سبع وجعل رزقه في سبع فأراها أى ليلة القدر في ليلة سبع وعشرين . فقال عمر : أعجزتم أن تأتوا بمثل ما أتى به هذا الغلام الذى لم يجتمع شئون رأسه ؟

فأراد ابن عباس : خلق الله آدم من سبع بهذه الآية وما بعدها من سورة عبس . ويقول : وجعل رزقه في سبع قوله تعالى « فأنبتنا فيها خبأً وعبأً وقضباً وزيتوناً ونخلأً وحدائق غلباً وفاكهة وأباً » .

السبع منها لابن آدم . والأبُّ للأنعام والفضب يأكله ابن آدم ويسمن منه النساء .

آية الواقعة بسم الله الرحمن الرحيم

وفي سورة الواقعة قوله تعالى « ثلثة من الأولين » . الواقعة آية ٣٩
عظم الله منازل أصحاب اليمين « الميمنة » وهم السابقون « ثلثة من الأولين » وهم
جماعة من الأمم السابقة .
وقليل من الآخرين ممن آمن بمحمد ﷺ .
وعن الحسن : ثلثة ممن قد مضى قبل هذه الأمة وقليل من أصحاب محمد (ص)
اللهم اجعلنا منهم بكرمك .
وسموا قليلاً بالاضافة إلى من كان قبلهم لأن الأنبياء المتقدمين كثروا فكثرت
السابقون إلى الايمان منهم فزادوا على عدد من سبق إلى التصديق من أمتنا .
وقيل لما نزل هذا شق على أصحاب رسول الله فنزلت « ثلثة من الأولين » ، وثلثة من
الآخرين « فقال ﷺ « إني لأرجو أن تكونوا ربع أهل الجنة بل ثلث أهل الجنة بل
نصف أهل الجنة وتقاسمونهم في النصف الآخر الثاني » رواه أبو هريرة وذكره الماوردي
ومعناه ثابت في صحيح مسلم حديث عبد الله بن مسعود وكأنه أراد أنها منسوخة ،
والأشبه أن تكون محكمة لأنها خير ولأن ذلك في جماعتين مختلفتين .
قال الحسن : سابقوا من مضى أكثر من سابقينا فلذلك قال « وقليل من
الآخرين » .
وقال في أصحاب اليمين وهم سوى السابقين « ثلثة من الأولين وثلثة من الآخرين »

ولذلك قال النبي ﷺ « إني لأرجو أن تكون أمتي نصف أهل الجنة » ثم تلا قوله تعالى « ثلثة من الأولين وثلثة من الآخرين » .
قال مجاهد : كل من هذه الأمة .

وروى سفيان عن أبيان عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس عن النبي ﷺ « الثلثان جميعاً من أمتي أي ثلثة من الأولين وثلثة من الآخرين » .

وعن أبي بكر رضي الله عنه « كلا الثلثين من أمة محمد ﷺ فمنهم من هو في أول أمتهم ومنهم من هو في آخرها ، وهو مثل قوله تعالى « فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مفتصد ومنهم سابق بالخيرات بإذن الله » وقيل : ثلثة من الأولين أي من أول هذه الأمة وقليل من الآخرين يسارع في الطاعات حتى يلحق درجة الأولين ، ولهذا قال عليه الصلاة والسلام : « خيركم قرني » ثم سوى في أصحاب اليمين بين الأولين والآخرين .

والثلثة من هذا الشيء من ثلث الشيء يعني قطعته ، فمعناه كفرقة ، ثم ذكر الله سبحانه أحوال السابقين في الجنة على سرر - يعني بحالهم على سرر « موضونه » قال ابن عباس معنى « موضونة » منسوجة بالذهب ، وقيل : مشبكة بالدر والياقوت . قاله عكرمة . وقيل « موضونة » مصقوفة ، كما قال في موضع آخر : مرمولة بالذهب بقصبان الذهب مشبكة بالدر والياقوت والزبرجد .

والسرير الموضون : المنسوج الذي دخل بعضه في بعض « متكئين على سرر » متقابلين فلا يرى بعضهم قفا بعض بل تدور بهم الأسرة وذلك في المؤمن وأهله وزوجته - متكئين أي متقابلين طول كل سرير ثلاثمائة ذراع ، فإذا أراد المؤمن أن يتكى عليها تواضعت فإذا جلس عليها ارتفعت .

وقوله تعالى « يطوف عليهم ولدان مخلدون » أي غلمان لا يموتون قيل : ولا يهرمون ولا يتغيرون ، وقيل مخلدون مقرطون أو مسورون أو منطلقون أو منعمون - على سن واحدة أنشأهم الله لأهل الجنة يطوفون عليهم كما يشاء من غير ولادة . وعن علي كرم الله وجهه أن هؤلاء الولدان أولاد المسلمين الذين يموتون صغاراً ولا حسنة لهم ولا سيئة .

وعن سلمان الفارسي : الولدان أطفال المشركين وهم خدام أهل الجنة . وعن الحسن : لم تكن لهم حسنات يجزون بها ولا سيئات يعاقبون عليها فوضعوا هذا الموضع .

والمقصود أن أهل الجنة على أتم السرور والنعمة ، والنعمة تتم باحتفاف الخدم والولدان بالإنسان .

« بأكواب وأباريق » : الأكواب جمع كؤوب وهى الأواني التى لا عرى لها ولا خراطيم - والأباريق هى التى لها عرى وخراطيم سمراء لأنه يبرق لونه من صفائه .

« وكأس من معين » الجارى من خمر أو ماء والمراد هنا الخمر الجارية من العيون أو الظاهرة للعيون .

والخمر فى الدنيا هى التى تستخرج بعصر الحبات من العنب وتكلف وبذل ومعالجة لا تتصدع رءوسهم من شربها - فهى تحدث اللذة من غير ألم ولا أذى بخلاف خمر الدنيا فإن الرأس تتصدع من شربها أو تسكر فتذهب العقول ، أما الخمر فى الآخرة فإنها لا تسكر .

وقيل : « لا يُصَدُّعون » أى لا يتفرقون .

ولا يتزفون : أى لا ينفذ شرايهم ولا تفنى خمرهم .

وعن الخطيئة أن فى الخمر حصلاً أربع : السكر - الصداع - القىء - البول .

ثم إن الله ذكر الخمر فى الآخرة فنزهاها عن هذه الأربع .

« وفاكهة مما يتخيرون » فيتخيرون ما شاءوا لكثرتها .

قيل : وفاكهة مما يتخيرون أى وفاكهة متخيرة مرضية ولحم طير مما يشتبهون .

روى الترمذى عن أنس بن مالك قال : سئل رسول الله ﷺ : ما الكوثر؟ قال : ذاك نهر أعطانيه الله تعالى فى الجنة أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل فيه طير أعناقها مثل أعناق .

أسرى بدر

ذكر الفرطبي حديث أسرى بدر فقال :

حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة عن عبد الله قال :
لما كان يوم بدر جيء بالأسارى وفيهم العباس فقال رسول الله ﷺ : ماترون في
هؤلاء الأسارى ؟

فقال أبو بكر : يا رسول الله : قومك وأهلك استبقهم لعل الله أن يتوب عليهم .

وقال عمر : كذبوك وأخرجوك وقتلوك قدمهم فأضرب أعناقهم .

وقال عبد الله بن رواحة : أنظر واديا كثير الخطب فأضرمه عليهم .

فقال العباس وهو يسمع : قطعت رحمتك .

قال : فدخل النبي ﷺ ولم يرد عليهم شيئا .

فقال أناس : يأخذ بقول عبد الله بن رواحة .

وقال قوم يأخذ بقول أبي بكر رضي الله تعالى عنه .

وقال أناس يأخذ بقول عمر رضي الله عنه .

فخرج رسول الله ﷺ فقال : إن الله ليلين قلوب رجال فيه حتى تكون ألين من

اللين ويشدد قلوب رجال حتى تكون أشد من الحجارة مثلك يا أبا بكر مثل إبراهيم

قال « فمن تبعني فإنه مني ومن عصاني فإنك شفور رحيم » .

ومثلك يا أبا بكر مثل عيسى إذ قال « إن تعذبهم فإنهم عبادك وإن تغفر لهم فإنك

أنت العزيز الحكيم » .

ومثلك يا عمر كمثل نوح عليه السلام إذ قال « رب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً » .

ومثلك يا عمر مثل موسى عليه السلام إذ قال « ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الأليم » .

أنتم عالة فلا ينفلتن أحد إلا بفداء أو ضربة عنق .

فقال عبد الله : إلا سهيل بن بيضاء فإنه سمعته يذكر الإسلام : فسكت رسول الله ﷺ .

قال : فما رأيتني أخوف أن تقع على الحجارة من السماء مني في ذلك اليوم فأنزل الله عز وجل « ما كان لنبى أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض » إلى آخر الآيتين .

وفي رواية فقال رسول الله ﷺ : « إن كاد ليصيبنا في خلاف ابن الخطاب عذاب - ولو نزل عذاب من السماء ما أفلت إلا عمر » .

وروى أبو داود عن عمر قال : لما كان يوم بدر وأخذ يعنى رسول الله ﷺ الفداء أنزل الله عز وجل « ما كان لنبى أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض » إلى قوله تعالى « لمسكم فيها أخذتم فيه عذاب عظيم » يعنى أخذتم من الفداء ثم أحل الغنائم .

وذكر القشيري أن سعد بن معاذ قال : يا رسول الله : إنه أول وقعة لنا مع المشركين فكان الإثخان أحب إلى والإثخان كثرة القتل .

وعن مجاهد وغيره : أى يبالغ في قتل المشركين تقول العرب أثخن فلان في هذا الأمر أى بالغ .

وقيل : حتى يقهر ويقتل وقيل : حتى يتمكن .

وقيل الإثخان : القوة والشدة . فأعلم الله سبحانه رسوله ﷺ أن قتل الأسرى الذين فدوا بيدركان أولى من فداهم .

وقال ابن عباس : كان هذا يوم بدر والمسلمون يومئذ قليل - فلما كثروا - واشتد سلطانهم أنزل الله عز وجل بعد هذا في الأسارى « فإما مَنَّا بعد وإما فداء » في سورة القتال .

وقيل : وإنما عوتبوا لأن قضية بدر كانت عظيمة الموقع والتصريف في صناديد قريش وأشرافهم وساداتهم وأموالهم بالقتل والاسترقاق والتملك - ذلك كله عظيم الموقع فكان حقهم أن ينتظروا الوحي ولا يستعجلوا - فلما استعجلوا ولم ينتظروا توجه عليهم ما توجه والله أعلم .

وهذا الموضوع من أول موافقات عمر للوحى .

موقف الإسلام من الأسرى^(١)

لقد أشار القرآن إلى مواقف متعددة بالنسبة للأسرى ، ولكنها غير متناقضة ، ففي أول الأمر نرى حضياً واضحاً على قتل الأسرى ، وعتياً على أخذ الفداء منهم . وذلك لأن المسلمين في أول الأمر كانوا قلة ، والكفار كثرة ، فكانت الحاجة ماسة إلى كسر شوكة الكافرين آنذاك أكثر من حاجتهم إلى مال الفداء الذي يأخذونه من الكافرين قال تعالى مشيراً إلى ذلك : « ما كان لنبى أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة والله عزيز حكيم ، لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم ، فكلوا مما غنمتم حلالاً طيباً واتقوا الله إن الله غفور رحيم »^(٢) .

روى الإمام أحمد بسنده عن أنس رضى الله عنه قال :

« استشار النبى ﷺ الناس في الأسارى يوم بدر فقال :

« إن الله قد أمكنكم منهم » فقام عمر بن الخطاب فقال : « يا رسول الله اضرب أعناقهم » ، فأعرض عنه النبى ﷺ ، ثم عاد رسول الله ﷺ فقال : « يا أيها الناس إن الله أمكنكم منهم وإنما هم إخوانكم بالأمس » فقام عمر فقال : « يا رسول الله اضرب أعناقهم » فأعرض عنه النبى ﷺ ، ثم عاد النبى ﷺ فقال للناس مثل ذلك ، فقام أبو بكر الصديق رضى الله عنه فقال « يا رسول الله نرى أن نعفو عنهم ، وأن نقبل منهم الفداء » قال : فذهب عن وجه رسول الله ﷺ ما كان فيه من الغم ، فعفا عنهم وقبل منهم الفداء .

قال : وأنزل الله عز وجل « لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم »^(٣) .

وقد اختلف السادة المفسرون في تفسير هذه الآية .

فقال ابن عباس رضى الله عنهما في تفسير « فيما أخذتم » : هي غنائم بدر قبل أن يجعلها لهم .

١ - الفتوحات الربانية لفضيلة الأستاذ الدكتور الحسينى أبو فرحة ص ١٣٣ وما بعدها .

٢ - الأنفال : ٦٧ - ٦٩ .

٣ - الأنفال ٦٨ .

وقال الأعمش : لولا كتاب من الله سبق أن لا يعذب أحداً شهد بدراً لمسكم فيها أخذتم من الفداء عذاب عظيم .
وعن ابن عباس أيضاً : « لولا كتاب من الله سبق » يعنى فى أم الكتاب الأول أن الغنائم والأسارى حلال لكم . لمسكم فيها أخذتم من الفداء عذاب عظيم . واختار ابن جرير هذا الرأى الأخير .

قال ابن كثير : ويشهد لهذا القول الأخير ما أخرجاه فى الصحيحين عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : « أعطيت خمساً لم يعطهن أحد من الأنبياء قبلى : نصرت بالرعب مسيرة شهر وجعلت لى الأرض مسجداً وظهوراً ، وأحلت لى الغنائم ولم تحل لأحد قبلى ، وأعطيت الشفاعة ، وكان النبى يبعث إلى قومه ويبعث إلى الناس عامة » .

هذا هو موقف الإسلام من الأسرى أول الأمر .
ثم لما كثر المسلمون وقويت شوكتهم أباح لهم الإسلام اختيار ما يناسبهم من أمور أربعة هى : القتل أو الاسترقاق أو المن أو أخذ الفدية .
لكن هذه الأمور إنما تكون بعد إرهاب الكافرين فى ميدان القتال ، والاستكثار من القتل منهم أثناء المعركة .

قال تعالى مشيراً إلى ذلك : « فإذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب حتى إذا اثخنتموهم فشددوا الوثاق فإما متاً بعد وإما فداء حتى تضع الحرب أوزارها » ^(١) .
قال ابن كثير : « والظاهر أن هذه الآية نزلت بعد وقعة بدر ، فإن الله سبحانه وتعالى عاتب المؤمنين على الاستكثار من الأسارى يوم بدر بقوله سبحانه : « ما كان لنبى أن يكون له أسرى حتى يثخن فى الأرض . . . الآيات السابقة » ^(٢) .

هذا ويؤخذ من مجموع آيات سورتي الأنفال ، والقتال فى شأن الأسرى :
أن الإمام مخير فى الأسارى بين ثلاثة من الأمور الأربعة السابق ذكرها ، هى القتل ، المن ، والفدية ، فمن أين جاء الاسترقاق ؟؟
والجواب : أن السنة العملية لرسولنا ﷺ زاهرة بذلك .
وهى البيان لعمل للقرآن الكريم ، ففيها أنه ﷺ وضرب الرقاق على الكثيرين من الأسارى .

ومن هؤلاء نساء وذراى بنى قريظة . فقد حكم فىهم سعد بن معاذ ، فحكم

١ - سورة محمد : ٤ .

٢ - ابن كثير ج ٤ ص ١١٧ .

أن تقتل مقاتلتهم وتسيب ذريتهم ، فقال له ﷺ : « لقد حكمت بحكم الله تعالى من فوق سبعة أرعة ، ثم أمر رسول الله ﷺ بالاحاديث فخرت من الأرض ، وجيء بهم مكثفين . فضرب أعناقهم ، وكانوا مابين السبعائة إلى الثمانائة وسبى من لم ينبت منهم مع النساء ^(١) .

هذا موقف القرآن الكريم بالنسبة لمصير الأسارى . أما موقفه بالنسبة لمعاملتهم ماداموا بأيدينا قبل أن يصدر فيهم الإمام حكمه . فهو الرقة البالغة والكرم الزائد والعدة الطيبة إذا أسلموا مع الحذر التام منهم أيضاً .

قال تعالى « يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الأسرى إن يعلم الله في قلوبكم خيراً يؤتكم خيراً مما أخذ منكم ويغفر لكم والله غفور رحيم » ^(٢) .

وقد وصى ﷺ بالأسارى خيراً فقال للمسلمين يوم بدر : « استوصوا بالأسارى خيراً » .

قال أبو عزيز أخو مصعب بن عمير - وكان أسيراً يوم بدر - « كنت في رهط من الأنصار حين أقبلوا بي من بدر . فكانوا إذا قدموا غداءهم وعشاءهم خصوني بالخبز ، وأكلوا التمر ^(٣) لوصية رسول الله ﷺ إياهم بنا ، مانقع في يد رجل منهم كسرة خبز إلا نفحنى بها . قال : فاستحى فأردها على أحدهم ، فبردها على مايمسها » ^(٤) .

وهكذا أدب الإسلام العالى يتأدب به المسلمون . . . وخلقه السمع يغمر حتى الأعداء ورحمته تشمل الجميع .

وبحسبنا هذا والله أعلم . . .

١ - ابن كثير ج ٣ ص ٤٧٨ ابن كثير . والمراد بمن لم ينبت : من لم يبلغ الحلم بعد .

٢ - الأنفال : ٧٠ .

٣ - كان الخبز يومئذ أحب وأغلى وأشهى إلى القوم من التمر لكثرة التمر : وقلة الخبز .

٤ - ابن هشام ج ٢ ص ٣٠٠ .

فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر
بينهم ثم لا يجدوا ما في أنفسهم حرجاً
مما قضيت ويسلموا تسلياً^(١)

عن ابن عباس رضى الله عنه قال : كان بين رجل من المنافقين يقال له : بشر
وبين يهودى خصومه فقال اليهودى : انطلق بنا إلى محمد .
وقال المنافق : بل إلى كعب بن الأشرف وهو الذى سمى الله الطاغوت أى ذو
الطغيان .

فأبى اليهودى أن يخاصمه إلا إلى رسول الله ﷺ .
فلما رأى ذلك المنافق : أتى معه إلى رسول الله ﷺ فقضى لليهودى .
فلما خرجا قال المنافق : لا أرضى . انطلق بنا إلى أبى بكر فحكم لليهودى فلم
يرض . ذكر ذلك الزجاج - وقال : انطلق بنا إلى عمر بن الخطاب فأقبلا على عمر
فقال اليهودى : إنا صرنا إلى رسول الله ﷺ ثم إلى أبى بكر فلم يرض فقال عمر
للمنافق : أهكذا هو؟ فقال : نعم .

قال عمر : رويدكما حتى أخرج إليكما .
فدخل عمر وأخذ السيف ثم ضرب به المنافق حتى برد أى مات وقال : هكذا
أقضى على من لم يرض بقضاء الله تعالى وقضاء رسوله ﷺ وهرب اليهودى ونزلت
الآية .

وقال رسول الله ﷺ لعمر : أنت الفاروق .

١ - الجامع لأحكام القرآن الكريم ج ٥ ص ٢٦٤ وما بعدها .

ونزل جبريل وقال إن عمر رضى الله تعالى عنه فرق بين الحق والباطل فسمى
الفاروق وفى ذلك نزلت الآيات كلها إلى قوله تعالى « ويسلموا تسليماً » .
ولما قتل عمر صاحبهم جاء قومه يطلبون دينه ويحلفون مانريد بطلب دينه إلا
الإحسان وموافقة الحق .

والحكم فى الآية عام يشمل ما كان بين اليهودى والمنافق كما يشمل قصة الرجل
من الأنصار مع الزبير والتسامح من الزبير وعدم استيفاء الزبير حقه كاملاً . وأن هذا
الذى كانت الخصومة بينه وبين الزبير هل هو رجل من الأنصار من أهل بدر ؟
أم هو حاطب بن أبى بلتعنة - وقيل إنه : ثعلبة بن حاطب والحاصل أن كل من
اتهم رسول الله ﷺ فى الحكم فهو كافر ولكن الأنصارى زل زلة فأعرض عنه النبى
ﷺ وأقال عثرته لعلمه ﷺ بسلامة يقينه وأنها كانت فلتة وليست لأحد بعد النبى ﷺ
وكل من لم يرض بحكم حاكم وطعن فيه فهى ردة يستتاب^(١) ؟

وقصة الزبير والأنصارى جاء فى سبب نزول الآية :
أن الزبير كانت له أرض يمر فيها الماء فله سقى أرضه ثم لا يمتنعها من الجرى
حتى تصل إلى الأرض التى أسفل منها بعد أن يستوفى أرضه .
فقد تحاكم الأنصارى إلى رسول الله ﷺ فى شأن الماء اللازم لسقى أرضه والذى
يملك الزبير حبس الماء حتى يستوفى الزبير حقه وقد سلك الرسول ﷺ مع الزبير
والأنصارى مسلك الصلح .

فقال : إسق يا زبير لقريه من الماء ثم أرسل الماء إلى جارك يعنى : تساهل فى حقتك
ولا تستوفه كاملاً وعجل فى إرسال الماء إلى جارك فحضره على المسامحة والتيسير .
فلما سمع الأنصارى ذلك لم يرض به وغضب لأنه كان يريد ألا يملك الماء أصلاً
وعند ذلك نطق بالكلمة الجائرة المهلكة الفارقة فقال للنبي ﷺ : أن كان ابن
عمتك ؟ على جهة الإنكار أى تحكم له على لأجل أنه قرابتك فعند ذلك تلون وجه
رسول الله ﷺ غضباً عليه .

فحكم للزبير باستيفاء حقه من غير مسامحة له .
وقد حكم نبى الله ﷺ وهو غضبان مع أنه نهى عن الحكم فى الغضب بقرنه
« لا يقضى القاضى وهو غضبان » لأنه معصوم من الخطأ فى التبليغ والأحكام بدليل
العقل الدال على صدقه فيما يبلغه عن ربه فهو ليس كغيره من الحكام .

١ - وتفصيل ذلك فى سورة الأعراف .

وكان حكمه الأول صلحاً فإن اصطَلَحُوا فيها وإلا استوفى صاحب الحق حقه
وثبت الحكم .

ومسته ﷺ تشريع بالقول والفعل والتقرير .

وعلى طائفة أخرى في سبب نزول الآية « فلا وربك لا يؤمنون حتى يحْكُموك فيما
شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً » الآية ٦٥ من
سورة النساء .

نزلت في الزبير مع الأنصاري وكانت الخصومة في سقي بستان فقال ﷺ للزبير
« اسق أرضك ثم أرسل الماء إلى أرض جارك » وهذا هو الحكم بالصلح .
فقال الخصم : أراك تحابي ابن عمك فتلون وجه النسي (ص) .
وقال للزبير : اسق ثم احبس الماء حتى يبلغ الجدر أي مارفع حول المزرعة
كالجدار .

ونزل « فلا وربك لا يؤمنون حتى يحْكُموك فيما شجر بينهم » وهذا الحديث رواه
البخاري عن علي بن عبد الله عن محمد بن جعفر عن معمرة رواه مسلم عن قتيبة
وكلاهما عن الزهري (قال عبد الله بن أبي بن سلول في مسألة خروجهم إلى العدو
خارج المدينة في بدر : لقد كنا يارسول الله نقاتل فيها عدونا وندع النساء والأطفال
في هذه الصياصي ومعهم الحجارة ونشيك المدينة بالبنيان فتكون كالحصن من كل
ناحية فإذا أقبل العدو رمته النساء والأطفال بالحجارة وقابلناه بالسيف في السكك .
إن مدينتنا عذرة لم تفض علينا قط وما دخل علينا عدو فيها إلا أصبناه وما خرجنا
إلى العدو إلا أصابنا فدعهم يارسول الله وأطعني في هذا الأمر من أكابر قومي وأهل
الراي منهم) .

ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم « الكافرون » و« الظالمون » و« الفاسقون »
نزلت كلها في الكفار ثبت ذلك في صحيح مسلم من حديث البراء وعلى هذا معظم
العلماء .

فأما المسلم فلا يكفر وإن ارتكب كبيرة .

وقيل في الكلام إضمار يعنى ومن لم يحكم بما أنزل الله ردّاً للقرآن وجحداً لقول
الرسول ﷺ فهو كافر . عن ابن عباس فالآية عامة على هذا .

وقال ابن مسعود والحسن : هم عامة في كل من لم يحكم بما أنزل الله من
المسلمين - واليهود - والكفار أي معتقداً ذلك ومستحلاً له .

فأما من فعل ذلك وهو معتقد أنه راكم محرم فهو من فساد المسلمين وأمره إلى
الله تعالى إن شاء عذبه وإن شاء غفر له .

وفي رواية عن ابن عباس « ومن لم يحكم بما أنزل الله » فقد فعل فعلاً يضاهي أفعال الكفار .

وقيل ومن لم يحكم بما أنزل الله أى بجميع ما أنزل الله فهو كافر فأما من حكم بالتوحيد ولم يحكم ببعض الشرائع فلا يدخل في هذه الآية .
وخصّ الشعيى اليهود خاصة واستدل على هذا بثلاثة أمور .

وقيل : الكافرون للمسلمين ، الظالمون لليهود والفاستقون للنصارى لأنه ظاهر الآيات واختيار ابن عباس - وجابر بن زيد وابن أبى زائدة وابن شبرمة والشعيى أيضاً .

وقال طاووس وغيره : ليس الكفر المذكور كفراً ينقل عن الملة ولكنه كفر دون كفر - أى كفر المسلم ليس مثل كفر غيره من الكفار وهو مختلف .
إن حكم بما عنده على أنه من عند الله فهو تبديل له يوجب الكفر .
وإن حكم به هوى ومعصية فهو ذنب تدركه المغفرة على أصل السنة في الغفران للمذنبين .

وقال الحسن : أخذ الله عز وجل على الحكام ثلاثة أشياء .

- ١ - ألا يتبعوا الهوى .
- ٢ - ألا يخشوا الناس ويخشوه .
- ٣ - ألا يشتروا بآياته ثمناً قليلاً .

الاستئذان لدخول البيوت

قال الله تعالى وهو أصدق القائلين « يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها ذلكم خير لكم لعلكم تذكرون » .
هذه الآية هي الآية السابعة والعشرون من سورة النور - التي تضمنت من الآداب الإسلامية التي أدب الله بها عباده بما يرجع إلى الستر عليهم خشية أن يطلع أحد منهم على عورة .

وقالوا في سبب نزولها أن الله تعالى لما خصص ابن آدم الذي كرمه وفضله بالمنازل وسترهم فيها عن الأبصار وملكهم الإستمتاع بها على الانفراد وحجر على الخلق أن يطلعوا على ما فيها من خارج أو يلجوها من غير إذن أربابها - لما أنعم على عباده بها سبق - أدبهم بما يرجع إلى الستر عليهم الخ .
ومعنى الآية تأديب رباني . لكمال علو الناس - ونظام أدبهم ووافر تكريمه لهم وتفضيله بسترهم .

وذلك مما يعود إلى حسن السلوك الذي يجب أن يراعيه المأمور بالأدب . ليراعيه كذلك غيره في معاملته . واستئذانه .

وقد ورد بالاستئذان حديث نبوي بين عمر وأبي موسى الأشعري وهو ما رواه أبو موسى يعتذر عن موعد له معه .

وطلب التثبت من صحته وروايته كعادته دائماً في كل ما يروى لعمر - ولم يكن قد سمعه - وقد استشهد أبو موسى بمن صدقه في رواية الحديث .

والاستئذان له وضع أكبر من مجرد أنه أدب وسلوك وحسن ويشير إليه ما جاء في صحيح مسلم عند أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « من أطلع في بيت قوم من غير إذنتهم حل لهم أن يفتأوا عينه » .

وللعلماء آراء في تأويل معناه .

ليس هذا على ظاهره . فإن ففأوا فعلية الضمان والخبر منسوخ كان قبل نزول قوله تعالى « وإن عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به » كما يحتمل أن يكون هذا الكلام خرج مخرج الوعيد وليس على وجه الحتم . وإذا كان الخبر مخالفاً للقرآن فلا يجوز العمل به . وكان ﷺ يتكلم وهو لا يريد ظاهره - بل كان يقصد أمراً آخر مثل قوله لبلال « قم فاقطع عني لسان عباس بن مرداس » فلم يقصد قطع لسانه بالفعل - بل أراد أن يدفع له شيئاً يسكته .

وهنا المراد من فتأ العين . أي عمل يصرفه عن النظر في بيت غيره .

وقال بعضهم إن من ينظر لا ضمان عليه ولا قصاص لحديث أنس الآتي .

سبب نزول الآية :

مارواه الطبري عن عدي بن ثابت أن امرأة من الأنصار قالت يا رسول الله : إني أكون في بيتي على حال لا أحب أن يراني أحد عليها لا والد ولا ولد فيأتي الأب فيدخل علي وأنه لا يزال يدخل علي رجل من أهلي وأنا على تلك الحال فكيف أصنع ؟

فنزلت الآية فقال أبو بكر رضي الله عنه يا رسول الله : أفرايت الحانات والمساكن في طرق الشام ليس فيها ساكن فانزل الله : « ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتاً غير مسكونة » .

وقد مد الله التحريم في دخول بيت ليس بيتك للغاية هي الاستئناس وهو الاستئذان . قال مالك « الاستئناس والله أعلم هو الاستئذان » .

وهو قراءة أبي وابن عباس وسعيد بن جبيرة « حتى تستأذنوا وتسلموا على أهلها » . وقيل المعنى : تستعملوا بالتحنيح أوبأى وجه أمكن ويتأتى قدر ما يعلم أنه قد شعر به ويدخل بعد ذلك .

ومن ذلك قوله تعالى « فإن أنستم منهم رشداً » يعني علمتم^(١) .

وفي سنن ابن ماجه : يا رسول الله هذا السلام فما الاستئذان ؟

قال : يتكلم الرجل بتسبيحة أو تكبيرة وتحميدة - ويتنحط ويؤذن أهل البيت - وهذا يدل على إن الاستئناس غير الاستئذان .

وقال عمر للرسول ﷺ : استأنس يارسول الله وعمر واقف على باب الغرفة - وهذا يقتضى أن عمر طلب الأنس به ﷺ .

مرات الاستئذان

قال المفسرون : إن السنة في عدد مرات الاستئذان أنها ثلاث مرات لا يزداد عليها . وروى ابن وهب عن مالك : الاستئذان ثلاث لا أحب أن يزداد عليها إلا من علم أنه لم يسمع فإني لا أرى بأساً أن يزيد إذا استيقن أنه لم يسمع .

أما صورة الاستئذان فهي أن يقول الرجل السلام عليكم أدخل ؟ فإن أذن له دخل - وإن أمر بالرجوع انصرف وإن سكت عنه استأذن ثلاثاً - ثم ينصرف بعد الثلاث ويدل على ذلك حديث أبي موسى مع عمر وشهد به لأبي موسى أبو سعيد الخدري - ثم أتى بن كعب فقال عمر له : مامنعك أن تأتينا ؟ فقلت : أتيت وسلمت على بابك ثلاث مرات فلم ترد على فرجعت وقد قال ﷺ : « إذا استأذن أحدكم ثلاثاً فلم يؤذن له فليرجع » .

وقال ﷺ لخدمته : اخرج إلى هذا فعلمه الاستئذان لرجل من بني عامر . فقال الخادم : قل له السلام عليكم أدخل ؟ فسمعه الرجل فقال : السلام عليكم أدخل ؟ فأذن له فدخل .

وحكمة تكرار الاستئذان ثلاثاً لأنه إذا كرر سمع وفهم وكان سنته (ص) أنه إذا تكلم الكلمة ، أعادها ثلاثاً حتى يفهم عنه وإذا سلم على قوم سلم ثلاثاً .

فإذا لم يأذن صاحب المنزل بعد الثلاث ظهر أنه لا يريد الإذن أو لعله صاحب عذر يمنعه من الإذن للضييف ولا يمكنه أن يقطع هذا العذر - والتطويل يتعب صاحب المنزل - ويضره الإلحاح عليه والسنة أن يسلم ثلاث تسليمات لأن الرسول ﷺ أتى سعد بن عبادَةَ فقال : السلام عليكم فلم يردوا ثم قال ﷺ : السلام عليكم - فلم يردوا فأنصرف ﷺ فلما فقد سعد تسليمه عرف أنه قد انصرف فخرج سعد في أثره حتى أدركه فقال : « وعليك يارسول الله إنا أردنا أن نستكثر من تسليمك وقد والله سمعنا » فأنصرف رسول الله مع سعد حتى دخل بيته .

قال ابن شهاب : فإنما أخذ التسليم ثلاثاً من قبل ذلك عن أسعد بن زرارة عن قيس بن سعد قال : زارنا رسول الله ﷺ في منزلنا فقال : السلام عليكم ورحمة الله فرد سعد رداً خفياً - فقلت : قال قيس : فقلت ألا تأذن لرسول الله ﷺ ؟ فقال : ذره يكثر علينا من السلام .

روى عن ابن عباس : أن الاستئذان ترك العمل به الناس وذلك لاتخاذ الناس
الأبواب وقرعها .

وقال عبد الله بن بسر قال : كان رسول الله إذا أتى باب قوم لم يستقبل الباب من
تلقاء وجهه - ولكن من ركنه الايمن أو الايسر فيقول السلام عليكم - السلام
عليكم - فالدور لم يكن عليها حينئذ ستور فإذا كان الباب مردوداً فله أن يقف حيث
شاء منه ويستأذن وإن شاء دق الباب لرواية أبي موسى أن رسول الله كان في حائط
بالمدينة على قف بشر - فمد رجله في البئر فدق الباب أبو بكر فقال له رسول الله ﷺ
« إئذن له وبشره بالجنة » والدق هو الخفيف الذي يسمع ولا يعنف في ذلك فقد روى
أنس قال : كانت أبواب النبي ﷺ : تقرع بالأظافر .

وعن جابر بن عبد الله قال استأذنت على رسول الله فقال من هذا ؟
فقلت : أنا - فقال النبي ﷺ : أنا - أنا - كأنه كره ذلك وقد كره النبي ذلك لأن
قوله أنا لا يحصل بها تعريف - وإنما الحكم في ذلك أن يذكر اسمه كما فعل عمرو أبو
موسى لأن في ذكر الاسم إسقاط لكلفة السؤال والجواب وقد ثبت عن عمر أنه أتى
النبي وهو في مشربة له فقال : السلام عليك يا رسول الله - السلام عليك أيدخل
عمر ؟ وفي صحيح مسلم أن أبا موسى جاء إلى عمر فقال : « السلام عليكم هذا
أبو موسى السلام عليكم هذا الأشعري » .

وفي رواية : أنه كره الجواب : بأن قال : مالي صديق اسمه أنا - وفي أخرى قوله :
أنا - أنا ، كأنه كره القول بذلك .

فأما بيتك الذي تسكنه فإن كان فيه أهلك فلا إذن عليها إلا أن تسلم إذا
دخلت .

وقال قتادة : إذا كنت في بيتك فسلم على أهلِكَ فهم أحق من سلمت عليهم .
وقال مالك : ويستأذن الرجل على أمه أو أخته إذا أراد أن يدخل عليها - وقال
النبي لمن سأل أن يستأذن على أمه قال نعم - وقال إنى أخدمها .

قال : استأذن عليها فعاوده ثلاثاً وقال أحب أن تراها عريانة قال : لا . قال :
استأذن عليها . ومن دخل بيت نفسه وليس معه أحد يقول السلام علينا من ربنا .

الحجاب

قال الله تعالى وهو أصدق القائلين « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرِ نَاطِرٍ إِنَاءُ الْوَحْيِ وَإِنْ كَانَ يُؤْذَى النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِ مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ » .

قال المفسرون : إن هذه الآية تضمنت قصتين : قصة :

١ - الأدب في الطعام والجلوس .

٢ - القصة الثانية : الحجاب .

وقد عبر بعضهم عن المقصود بالأولى بالثقل . وسبب النزول بالنسبة للأمر الأول أن الرسول ﷺ لما تزوج زينب بنت جحش أرملة زيد أوم النبي عليها فدعا الناس فلما طعموا جلس طوائف منهم يتحدثون في بيت الرسول ﷺ وزوجته مولى وجهها إلى الخائط فثقلوا على رسول الله ﷺ .

قال أنس : لما أدرى أنا أخبرت النبي ﷺ أن القوم قد خرجوا أو أخبرني قال : فانطلق حتى دخل البيت فذهبت أدخل معه فالتقى الست بيني وبينه ونزل الحجاب ، قال : ووعظ القوم بما وعظهم به وأنزل الله عز وجل « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرِ نَاطِرٍ إِنَاءُ الْوَحْيِ وَإِنْ كَانَ يُؤْذَى النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِ مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ » .

وقال قتادة : إن هذا السبب وقع في بيت أم سلمة .
وقيل : إن السبب أن قوما كانوا يتحينون أوقات الطعام فيدخلون قبل أن يدرك
ثم يأكلون ولا يخرجون فأدبهم الشرع . قيل : حسبك من الثفلاء أن الشرع لم
يحتملهم .

وأما قصة الحجاب : قلت يارسول الله إن نساءك يدخلن عليهن البر والفاجر فلو
أمرتهن أن يحتجبن فنزلت الآية ، كما روى قول عمر : وافقت ربي في ثلاث : في
مقام إبراهيم وفي الحجاب وأسارى بدر . وهذا أصح ما قيل في الحجاب .
وقيل : إن عمر لما أمر بذلك قالت له زينب بنت جحش إنك تغار علينا يا ابن
الخطاب والوحى ينزل في بيوتنا فأنزل الله : وإذا سألتهم عن متاعاً فاسألوهم من وراء
حجاب .

وقد ضعفه القرطبي وقال : إن الحجاب نزل يوم البناء بها . وقيل : إن النبي ﷺ
كان يطعم ومعه بعض أصحابه فأصاب يد رجل منهم يد عائشة فكره رسول الله ﷺ
فنزلت آية الحجاب .

وحكى ابن عطية ما كان عندهم في هذا الوقت وهو أن سيرتهم إذا كان لهم وليمة
أن يذكروا إلى الاجابة ينتظرون نضج الطعام وإذا أكلوا جلسوا بعد ذلك فنهى الله
المؤمنين عن ذلك في بيت النبي ﷺ .
وقد شمل النهي جميع المؤمنين .

وقد التزم الناس أدب الله تعالى لهم في ذلك فمنعهم الدخول إلا بإذن عند الطعام
وليس قبله انتظاراً لتجهيزه .

وإضافة الله تعالى البيوت للنبي ﷺ إضافة ملك لأن صدور الإذن إليه يستلزم أن
يكون الإذن لمن يملكه ، أما إضافة البيوت إلى الأزواج فهي إضافة محل - وهو محل
استقرارهم والعيش فيه ، وبيوته ﷺ إذا سكنه أهله بعد موته تقتضى تملكهن لها ،
فقد سكن فيها بعد وفاته حتى توفاهن الله وقد وهب هن البيوت حين حياته .
وقيل باعتبار البيوت سكنى هن ، وقد استثنى هن ﷺ البيوت والنفقة وهما
(البيوت والنفقة) من مثنوئتهن ، قال ﷺ : لا تقسم ورثتي ديناراً ولا درهما ما تركت
بعدي نفقة لأهلي ومثونة عيالي فهو صدقة .

ويقويه أن مساكنهن لم يرثها عنهن ورثة ، ولو كانت أملاكاً هن لورثها الورثة
بعدهن فذلك دليل على عدم الملكية ، فكان هن السكن حياتهن ، وبعد وفاتهن
جعل زيادة في المسجد لمنفعة المسلمين فتعهمهم وكذلك ما كان نفقة هن حيث تحول
إلى منافع المسلمين فعهمهم جميعاً نفقة .

وجملة غير ناظرين إناؤه : معناه لا تنتظرون وقت نضج الطعام .
وعبارة « ولكن إذا دعيتم فادخلوا » معناه أن الإذن في وقت الدخول على جهة
الأدب وحفظ الحضرة الكريمة - والمعنى إذا دعيتم وأذن لكم بالدخول فادخلوا .
« وإذا طعمتم فانتشروا » أى بعد الطعام يتفرق الجمع وتنتشر أفرادهم فالخروج
ملتزم بعد المقصود وهو الطعام . والأصل أن الدخول حرام وإنما جاز للأكل فمتى
انقضى فلا إباحة .

والآية تدل على أن الضيف يأكل على ملك المضيف لا على نفسه لقوله « فإذا
اطعمتم فانتشروا » فليس له إلا الطعام ولم يضيف إليه سواء فبقى الملك على حاله
فلا تمكثوا مستأنسين للحديث كما حصل أصله من الصحابة في وليمة زينب .
« إن ذلكم كان يؤذي النبي فيستحي منكم والله لا يستحي من الحق » ومعنى
لا يستحي في جانب الله تعالى أنه لا يمتنع عن إظهاره وبيانه .

ووقوع الاستحياء من الناس علة من حق البشر وقد نفى عن الله التعليل الموجب
لذلك لأنه ليس مثل البشر فيعمل بهما يعملون به لهم .

وفي الصحيح عن أم سلمة قالت : جاءت أم سليم إلى رسول الله ﷺ فقالت :
هل على المرأة من غسل إذا احتلمت فقال رسول الله : نعم إذا رأت الماء .
وقالت أم سلمة أو تحتلم المرأة ؟ فقال : تربت يداك فيم يشبهها ولدها ؟
ثم جاء الأمر « وقرن في بيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى » فالعرب كانوا
أهل نقشف وضنك .

وفي الجاهلية كانت المرأة تلبس ما يظهر منها وما يقيح إظهاره وكانت تلبس الدرع
من لؤلؤ غير غيظ الجانيين وتلبس الرقاق ولا توارى بدنها وكن يتمشين بين الرجال
وهذا هو المراد من الجاهلية الأولى وكان أمر النساء دون الحجاب .

ولا شك أن الجاهلية كانت قبل الإسلام والأمر في الإسلام مخالف ما كان من
النشأة على تقبيح وتكسير وإظهار المحاسن للرجال ولهذا أمر « وقرن في بيوتكن » وهذا
على الإيجاب وقال : « ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى فنهى عن التفقيح » .

فإن دعت الحاجة إلى خروج فليكن على تبدل ويستر تام .

وقد ذكر القرطبي عن الثعلبي أن عائشة كانت إذا قرأت هذه الآية تبتكي حتى
تبيل خمارها . وذكر أن سودة قيل لها : لم لا تحججين مع أخواتك من أمهات المؤمنين
وكان عمر يحجج بهن كل عام ؟ فقالت : قد حججت واعتمرت وأسرني الله بأن أقر
في بيتي ، قال الراوي : فوالله ما خرجت من حجرتها حتى أخرجت جنازتها رضى الله
عنها ، وقد رجعت النبي في أن تبقى في شرف النسبة إليه ووهبت لعائشة نوبتها .

« وإذا سألتهم متاعاً فاسألوهن من وراء حجاب » عن أنس بن مالك قال : قال عمر : وافقت ربي في أربع وقال فيه : قلت يا رسول الله لو ضربت على نساءك الحجاب فإنه يدخل عليهن البر والفاجر فأنزل الله عز وجل « وإذا سألتهم متاعاً فاسألوهن من وراء حجاب » .

ومعنى المتاع مختلف فيه فقليل : ما يتمتع به من العواري التي تتداول بينهم . وقيل : الفتوى منهن . وقيل : صحف القرآن ، والأولى أنه عام في جميع ما يمكن أن يطلب من المواعين وكل المرافق الدينية والدنيوية .

وقد دلت الآية على أن الله أذن في مسألتهم من وراء حجاب في حاجة تعرض أو مسألة يستعان بها . وجميع النساء داخلون في هذا الحكم بالمعنى وبما تضمنته أصول الشريعة من أن المرأة كلها عورة بدنها وصوتها فلا يجوز كشف ذلك إلا الحاجة كالشهادة عليها أو داء يكون بيدها أو سؤالها عما يعرض وتعين عندها .

وقد استدلل الفقهاء بأخذ الناس عن أزواج النبي ﷺ من وراء حجاب على أن الأعمى يجوز شهادته وبأنه يحل له أن يطأ زوجته بمعرفته كلامها ، وجواز شهادته عند أكثر العلماء . وقال أبو حنيفة والشافعي بعدم جوازها ، وإن جوزها أبو حنيفة في الأنساب . وقيد الشافعي جواز شهادته فيما أبصره قبل ذهاب بصره .

وقوله تعالى « ذلكم أظهر لقلوبكم وقلوبهم » من الخواطر التي تعرض للرجال في أمر النساء وللنساء في أمر الرجال فذلك أنفى للريبة وأبعد للتهمة وأقوى في الحماية ويدل ذلك على أنه لا يجوز لأى شخص أن يثق بنفسه في الخلوة مع من لا تحل له فإن مجانية ذلك أحسن خاله وأحصن لنفسه . وروى قتادة أن رجلاً قال : لو قبض رسول الله ﷺ تزوجت عائشة فأنزل الله تعالى « وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبداً » . ونزلت « وأزواجه أمهاتهم » .

قال ابن عباس أن رجلاً من فريش وسادتها ومن العشرة الذين كانوا مع رسول الله ﷺ على حراء قال في نفسه لو توفي رسول الله ﷺ لتزوجت عائشة وهي بنت عمي - قال مقاتل : هذا الرجل طلحة بن عبد الله .

وقال ابن عباس : وندم هذا الرجل على حديث النفس هذا فمشى إلى مكة على رجله وحمل على عشرة أفراس في سبيل الله واعتق رقيقاً فكفر الله عنه .

وروى ابن عطية أن الآية نزلت بسبب أن بعض الصحابة قال : لو مات رسول الله ﷺ لتزوجت عائشة فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فتأذى به ، هكذا كنى عنه ابن عباس ببعض الصحابة . وحكى مكى عن معمر أنه قال : هو طلحة بن عبد الله ،

وقد استبعد هذا المخاطر ابن عباس نفسه على طلحة قالوا : وحاشاهم عن مثل ذلك وإني الكذب في نقله ، وإني ذلك من شأن الجهال المنافقين .

وروي أن رجلاً من المنافقين قال : حين تزوج رسول الله ﷺ أم سلمة بعد أبي سلمة وحفصة بعد خنيس بن حذافة ، مابال محمد يتزوج نساءنا والله لو قد مات لأجلنا السهام على نساءه فترلت الآية في هذا - فحرم أزواجه من بعده وجعل لمن حكم الأمهات وذلك من خصائصه تمييزاً لشرفه وتنبهاً على مرتبته ﷺ .

قال الشافعي رحمه الله تعالى : وأزواجه ﷺ اللاتي مات عنهن لا يحل لأحد أن ينكحهن ومن استحل ذلك كفر لقول الله عز وجل « وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبداً » .

وقيل إنها منع الله من التزوج بنسائه لأنهن أزواجه في الجنة وأن المرأة في الجنة لأخر أزواجه . قال حذيفة لا مرأته : إن سرك أن تكوني زوجتي في الجنة إن جمعنا الله فيها فلا تنزوي من بعدى فإن المرأة لأخر أزواجه .

وقد ذهب العلماء إلى أن أزواجه من بعده عليهن العدة لأنه توفي عنهن والعدة عبادة .

وفي قول آخر لا عدة عليهن لأن العدة مدة تربص لا ينتظر بها الإباحة قالوا : وهو الصحيح لقوله ﷺ : « ما تركت بعدى نفقة عيالي » وهو تعبير خاص بالزوجية فأبقى هن النفقة والسكن مدة حياتهن لكونهن نساءه وحرمن على غيره وهو معنى بقاء النكاح والموت في حقه عليه السلام هن بمنزلة المغيب لكونهن أزواجه في الآخرة بخلاف سائر الناس .

وقد ورد عنه « زوجاتي في الدنيا من زوجاتي في الآخرة » .

وقال : كل سبب أو نسب ينقطع إلا سببي ونسبي فإنه باق إلى يوم القيامة . وذلك ظاهر من واقع حياتهن بعده فإن أية واحدة منهن لم تفكر في زواج بعده ولم يفكر أحد أيضاً في ذلك بالنسبة إليهن .

عمر وابن أبي سلول

قوله تعالى « ولا تصل على أحد منهم مات أبداً ولا تقم على قبره إنهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون » .

قال ابن كثير عن الإمام أحمد حدثنا يعقوب حدثنا أبي عن ابن اسحاق عن ابن عباس قال سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول :

لما توفي عبد الله بن أبي دعى رسول الله ﷺ للصلاة عليه فقام إليه فلما وقف عليه يريد الصلاة تحولت حتى قمت في صدره فقلت يا رسول الله : أعلى عدو الله عبد الله بن أبي زيد القائل يوم كذا وكذا يعذر أيامه قال : رسول الله ﷺ يقسم حتى أكثر عليه .

قال : أخر عنى يا عمر - إني خيرت فاخترت قيل لي : « استغفر لهم أو لا تستغفر لهم إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم » .

لو أعلم أني أن زدت على السبعين مرة غفر له لزدت .

قال : ثم صلى عليه ومشى معه فقام على قبره حتى فرغ منه .

قال : فعجبت من جرأتي على الرسول ﷺ والله ورسوله أعلم .

قال : فوالله ما كان إلا يسيراً حتى نزلت هاتان الآيتان « ولا تصل على أحد منهم مات أبداً ولا تقم على قبره إنهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون » ^(١)

١ - الآية ٨٤ من سورة التوبة

فما صلى رسول الله ﷺ بعده على منافق ولا قام على قبره حتى قبضه الله عز وجل وهكذا رواه الترمذي في التفسير من حديث محمد بن إسحاق عن الزهري به قال : حسن صحيح ورواه البخاري عن يحيى بن بكر عن الليث عن عقيل عن الزهري به فذكر مثله وقال : أخر عنى ياعم ، قلما أكثرث عليه قال : إني خيرت فاخترت ولو أعلم أني إن زدت عن السبعين يغفر له لزدت عليها .

قال : فصلي عليه رسول الله ﷺ ثم انصرف فلم يزد إلا يسيراً حتى نزلت الأيثار من براءة « ولا تصل على أحد منهم مات أبداً ولا تقم على قبره » فعجبت بعد من جرأتني على رسول الله ﷺ والله ورسوله ^(١) أعلم .

وقال تعالى : « استغفر لهم أو لا تستغفر لهم » .

يقول ابن كثير : يخبر الله تعالى رسوله ﷺ بأن هؤلاء المنافقين ليسوا أهلاً للاستغفار - وأنه لو استغفر لهم ولو سبعين مرة فإن الله لا يغفر لهم وقد قيل إن السبعين إنما ذكرت حسناً لمادة الاستغفار لهم لأن العرب في أساليب كلامها تذكر السبعين في مبالغة كلامها ولا يريد التحديد بها ولا أن يكون ما زاد عليها بخلافها .

وقيل : بل لها مفهوم كما روى العوني عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ .

قال : لما نزلت هذه الآية أسمع ربي قد رخص لي فيهم - فوالله لاستغفرن أكثر من سبعين مرة لعل الله أن يغفر لهم فقال الله من شدة الغضب عليهم : « سواء عليهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم إن الله لا يهدي القوم الفاسقين » .

وقال الشعبي : لما قتل عبد الله بن أبي الطلق أتى ابنه إلى النبي ﷺ فقال : إن أبي قد احتضر فأحببت أن تشهده وتصلى عليه .

فقال النبي ﷺ : ما اسمك ؟ قال الحباب بن عبد الله قال : بل أنت عبد الله ابن عبد الله - إن الحباب اسم الشيطان - قال : فانطلق معه حتى شهده ، وألبسه قميصه وهو عرق وصل على عليه فقيل : تصل على وهو منافق قال : إن الله تعالى قال : « إن تستغفر لهم سبعين مرة » ولاستغفرن له سبعين وسبعين وكذا روى عن عروة بن الزبير - ومجاهد بن جبر - وقتادة بن عامر رواها ابن جرير ^(٢) بأسانيد .

قال ابن إسحاق حدثني عاصم بن عمر بن قتادة أن عبد الله بن عبد الله بن أبي بن سلول أتى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله إنه بلغني أنك تريد قتل عبد الله

١ - تفسير ابن كثير المجلد الرابع / ١٣٣

٢ - تفسير ابن كثير المجلد الرابع ١٢٨

ابن أبي فيها بلغك عنه فإن كنت فاعلاً فمر لي به فأنا أحمل إليك رأسه فوالله لقد علمت الخزرج ماكان بها من رجل أبر بوالده مني وإنني أخشى أن تأمر به غيري فيقتله فلا تدعني نفسي أن أنظر إلى قاتل عبد الله ابن أبي يعشى في الناس فأقتله فأقتل مسلماً بكافر فأدخل النار فقال رسول الله ﷺ : بل تترفق به وتحسن صحبته مابقى معنا وجعل بعد ذلك إذا أحدث الحدث كان قومه هم الذين يعاتبونه فيأخذونه ويعتقونه فقال رسول الله ﷺ لعمر بن الخطاب حين بلغه ذلك من شأنه كيف ترى ياغمر أما والله لو قتلتك يوم قلت لي لأرعدت له أنف لو أمرتها اليوم بقتله لقتلته فقال عمر : قد والله علمت لأمر رسول الله ﷺ أعظم بركة من أمري .

وقد ذكر عكرمة وابن زيد وغيرهما أن ابنه عبد الله رضى الله عنه وقف لأبيه عبد الله بن أبي بن سلول عند مضيق المدينة فقال : قف فوالله لا تدخلها حتى يأذن لك رسول الله ﷺ بذلك .

فلما جاء رسول الله ﷺ استأذنه في ذلك فأذن له فأرسله حتى دخل المدينة .

سلطان الإيثار

رزق الله سبحانه وتعالى الإيثار في القلب . وإذا سرى تيار الإيثار إلى قلب المسلم وانصهرت نفسه به لم يكن الأب أو الابن أو الزوج أو العشرة أعز على المسلم من إيثاره فكم وقعت الوقائع التي برز الرجل لأبيه . أو لأمه أو لأخيه إثارة لإيثاره على أي إنسان .

ومن ذلك عبد الله بن أبي بن سلول زعيم المنافقين في دار الهجرة الذي أساء إلى النبي ﷺ والمسلمين ومما حكاها لنا القرآن الكريم في تحريضه أتباعه على المسلمين . قال : « لا تنفقوا على من عند رسول الله » وهم المجاهدون . وقد آخى النبي ﷺ بين المهاجرين والأنصار . وقد مدحهم الله لإكرامهم المهاجرين حتى إنهم كانوا يؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة .

وتستبين حكمة الله في عدم تكليف المسلمين بالجهاد وقتال غير المسلمين الذين كانوا يترصون بالنبي ﷺ ومن آمن به الدوائر . واستمر اعتداؤهم عليهم والتجمع لهم حتى وصلوا إلى جدار منازلهم وكان المسلمون يطلبون من النبي ﷺ الإذن بالقتال دفاعاً عن أنفسهم فأبى ذلك .

وأمر بالصبر والصفح والعفو وذلك خشية أن يكون الانتصار باليد ذريعة إلى وقوع ما هو أكثر وأعظم مفسدة عن الصبر والإغضاء . واحتمال الضيم .

فقد غلبت مصلحة حفظ أنفسهم ودينتهم وفريتهم على مصلحة الانتصار والمقابلة بين العدو المعتدى وبينهم ولهذا قال تعالى : « وأعرض عن الجاهلين » .

والمثال الآتي من عدم ارتكاب كبيرة من الكبائر :

وقد روى البخاري عن ابن عمر :

قال القرطبي : إن الآية « ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره » .
روى أن هذه الآية نزلت في شأن عبد الله بن أبي بن سلول وصلاة النبي عليه
نبت في الصحيحين وغيرهما وتظاهرت الروايات بأن النبي ﷺ صلى عليه وأن الآية
نزلت بعد ذلك .

وعن أنس بن مالك أن النبي ﷺ لما تقدم ليصلي عليه جاءه جبريل فجذب ثوبه
وتلا عليه « ولا تصل على أحد منهم مات أبدا » .

وفي البخاري عن ابن عباس قال : فصلى عليه رسول الله ثم انصرف فلم يمكث
إلا يسيراً حتى نزلت من براءة « ولا تصل على أحد منهم مات أبدا » .

ونحوه عن ابن عمر : لما توفي عبد الله بن أبي بن سلول جاء ابنه عبد الله إلى
رسول الله ﷺ فسأله أن يعطيه قميصه يكفنه فيه فاعطاه .

ثم سأله أن يصلي عليه فقام رسول الله ﷺ ليصلي عليه فقام عمر وأخذ بثوب
رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله أتصلي عليه وقد نهاك الله أن تصلي عليه ؟ فقال
رسول الله ﷺ : إنها خيرني الله تعالى فقال : « استغفر لهم أولاً تستغفر لهم إن
تستغفر لهم سبعين مرة » وسأزيد على سبعين .

قال : إنه منافق . فصلى عليه رسول الله ﷺ فأنزل الله عز وجل « ولا تصل على
أحد منهم » فترك الصلاة عليهم .

قال بعض العلماء إنها صلى رسول الله ﷺ على عبد الله بنساء على الظاهر من لفظ
إسلامه - ثم لم يكن يفعل ذلك لما نهى عنه .

قيل : كيف قال عمر : أتصلي عليه وقد نهاك ربك أن تصلي عليه ولم يكن تقدم
نهي عن الصلاة عليهم ؟

قيل : يحتمل أن يكون ذلك وقع له في خاطره ويكون ذلك من قبيل الإلهام
والتحدث الذي شهد له به النبي ﷺ وكان القرآن الكريم ينزل على مراده كما قال :
وافقت ربي في ثلاث وجاء في أربع^(١) .

ويحتمل أن يكون فهمه من قوله تعالى « استغفر لهم أولاً تستغفر لهم » لا أنه كان
تقدم نهى على ما دل عليه حديث البخاري ومسلم .

وقال عمر للنبي ﷺ لما أراد أن يصلي على ابن سلول : لا تصل على عدو الله
والقاتل كذا - وكذا يوم كذا .

١ - تفسير القرطبي ج ٢ ص ١١٢ .

وأما إعطاء النبي ﷺ قميصه لابن سلول فقيل : إنه أعطى القميص لعم الرسول
ﷺ العباس بن عبد المطلب يوم بدر فإن العباس لما أسرى مع أسرى بدر وسلب ثوبه
وقد رآه النبي ﷺ كذلك فأسفق عليه - فطلب له قميصاً - فما وجد له قميص يقادره
إلا قميص عبد الله بن سلول لتقاربهما في طول القامة فأراد النبي ﷺ بإعطائه القميص
أن يرفع البدعة في الدنيا حتى لا يلتصق في الآخرة وله عليه يد يكافئه بها وقيل : إنما
أعطاه القميص إكراماً لابنه وإسعافاً له في طلبه وتطبيباً لحاظره وأخرجه البخاري عن
جابر .

وفي الحديث عنه ﷺ أنه قال « إن قميصي لا يغني عنه من الله شيئاً وإنني لأرجو
أن يسلم بقعلي هذا ألف رجل من قومي » .
وفي بعض كتب التفسير : فأسلم وناب هذه الفعلة من رسول الله ﷺ ألف رجل
من الخوارج .

حديث الإفك

قال تعالى : إن الذين جاءوا بالإفك عصبة منكم
لا تحسبوه شراً لكم بل هو :

. . . خير لكم ، لكل امرئ منهم ما اكتسب من الإثم ، والذي تولى كبره منهم
له عذاب عظيم . لولا إذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيراً وقالوا هذا
إفك مبين . لولا جاءوا عليه بأربعة شهداء ، فإذ لم يأتوا بالشهداء فأولئك عند الله
هم الكاذبون . ولولا فضل الله عليكم ورحمته في الدنيا والآخرة لمحكم في ما أفضتم
فيه عذاب عظيم . أذ تلقونه بالسنتكم وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم
وتحسبونه هيناً ، وهو عند الله عظيم . ولولا إذ سمعتموه قلتم ما يكون لنا أن نتكلم
بهذا سبحانه هذا بهتان عظيم . يعظكم الله أن تعودوا لمثله أبداً إن كنتم مؤمنين .
وبيّن الله لكم الآيات ، والله عليم حكيم . إن الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في
الذين آمنوا لهم عذاب أليم في الدنيا والآخرة ، والله يعلم وأنتم لا تعلمون . ولولا
فضل الله عليكم ورحمته وأن الله رءوف رحيم : يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات
الشيطان ، ومن يتبع خطوات الشيطان فإنه يأمر بالفحشاء والمنكر ، ولولا فضل الله
عليكم ورحمته ما زكى منكم من أحد أبداً ، ولكن الله يزكى من يشاء ، والله سميع
عليم . ولا يأتل أولو الفضل منكم والسعة أن يؤتوا أولى القربى والمساكين والمهاجرين
في سبيل الله ، وليعفوا وليصفحوا ، ألا تحبون أن يغفر الله لكم ، والله غفور
رحيم .

أخرج الشيخان وغيرهما عن عائشة قالت : كان رسول الله ﷺ إذا أراد سفراً أقرع بين نسائه ، فأيتهن خرج سهمها خرج بها معه ، فأقرع بيننا في غزوة غزاها ، فخرج سهمي فخرجت ، وذلك بعد ما أنزل الحجاب ، فأنا أعمل في هودجتي وأنزل فيه ، فسرنا حتى إذا فرغ رسول الله ﷺ من غزوه وقفل ودنونا من المدينة ، أذن ليلة بالرحيل ، فقمنا فمشيت حتى جاوزت الجيش ، فلما قضيت شأني أقبلت إلى الرحل فلمست صدرى فإذا عقد من جزع ظفار قد انقطع ، فرجعت فالتصمت عقدي فحبسني ابتغاؤه ، وأقبل الرهط الذين كانوا يرحلون بي فحملوا هودجتي على بعيري الذي كنت أركب وهم يحسبون أنني فيه . قالت : وكانت النساء اذذاك خفافاً لم يهبلن ولم يغشهن اللحم ، إنما يأكلن العلف من الطعام ، فلم يستنكر القوم ثقل الهودج حين رحلوه ورفعوه ، فبعثوا الجمل وساروا ، ووجدت عقدي عند ما سار الجيش ، فبحثت منازلهم وليس بها داع ولا محجب ، فتيممت منزلي الذي كنت فيه فظننت أن القوم سيفقدوني فيرجعون إلي . فبينما أنا جالسة في منزلي غلبني عيني فميت ، وكان صفوان بن المعطل قد عرس وراء الجيش ، فأدلى فاصبح عند منزلي ، فرأى سواد انسان نائم فعرفني حين رأي . وكان يراني قبل أن يضرب على الحجاب ، فاستيقظت باسترجاعه حين عرفني فحمرت وجهي بجلبابي . فوالله ما كلمني كلمة ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه حين أناخ راحلته ، فوطئ ، على يدها فركبتها فانطلق يقود بي الراحلة حتى أتينا الجيش بعد ما نزلوا موغرين في نحر الظهيرة ، فهلك من هلك في شأني ، وكان الذي تولى كرهه عبد الله بن أبي بن سلول . فقدمت المدينة ، فاشتكت - حين قدمنا - شهراً والناس يفيضون في قول أهل الإفك ، ولا أشعر بشيء من ذلك حتى خرجت بعد ما نفهت وخرجت مع أم مسطح قبل المناصع وهو منبرزنا ، فعثرت أم مسطح في مرطها ، فقالت : تعس مسطح ! فقلت لها : بش ما قلت ، تسبين رجلاً شهد بدراً ؟ قالت : أي هتاه ، أم تسمعي ما قال ؟ قلت : وماذا قال ؟ فآخرتني بقول أهل الإفك ، فآزددت مرضاً إلى مرضى . فلما دخل على رسول الله ﷺ قلت : أتأذن لي أن آتي أبوي ؟ وأنا أريد أن أتيقن الخبر من قبلهما ، فأذن لي . فجئت أبوي ، فقلت لأمي : يا أماء ، ما يتحدث الناس ؟ قالت : أي بنية ، هوني عليك . فوالله لفلما كانت امرأة قط وضيئة عند رجل يحبها ولها ضرائر إلا أكثرن عليها . قلت : سبحان الله ! أو قد تحدث الناس بهذا ! فبكيت تلك الليلة حتى أصبح لا يرفأ لي دمع ، ولا أكتحل بنوم ، ثم أصبحت أبكي . ودعا رسول الله ﷺ علي بن أبي طالب وأسامة ابن زيد حين استلبث الوحي يستشيرهما في فراق أهله ، فأما أسامة فأشار عليه بالذي يعلم من

براءة أهله ، فقال : يا رسول الله ، هم أهلك ولا تعلم الا خيراً ، وأما على فقال :
 لن يضيق الله عليك والنساء سواها كثير ، وإن تسأل الجارية تصدقك . فدعا بريرة
 فقال : أي بريرة ، هل رأيت من شيء يريك من عائشة ؟ قالت : والذي بعثك
 بالحق إن رأيت عليها أمراً قط أغمصه عليها أكثر من أنها جارية حديثة السن تنام
 عن عجين أهلها فتأني الداجن فتأكله . فقام رسول الله ﷺ على المنبر ، فاستعذر
 من عبد الله بن أبي ، فقال : يا معشر المسلمين ، من يعذرني من رجل قد بلغني
 أذاه في أهل بيتي ؟ فوالله ما علمت على أهل الا خيراً . قالت : ويكيت يومى ذلك
 لا يرقأ لي دمع ، ثم بكيت تلك الليلة لا يرقأ لي دمع ولا أكتحل بنوم ، وأبواي يظنن
 أن البكاء فالق كبدي . فبينما هما جالسان عندي وأنا أبكي استأذنت على امرأة من
 الأنصار ، فأذنت لها فجلست تبكي معي ، ثم دخل رسول الله ﷺ فسلم ثم
 جلس ، قد وليت شهراً لا يوحى إليه في شأنى شيء ، فتشهد ثم قال : أما بعد
 يا عائشة فإنه قد بلغني عنك كذا وكذا ، فإن كنت بريئة فسيبرئك الله ، وإن كنت
 الممت بذنب فاستغفرى الله ثم توبى إليه . فإن العبد إذا اعترف بذنب ثم تاب تاب
 الله عليه . فلما قضى مقالته قلت لأبى : أجب عنى رسول الله ﷺ . فقال : والله
 ما أدرى ما أقول . فقلت لأمى : أجيبى رسول الله ﷺ ، فقالت : والله ما أدرى
 ما أقول . فقلت ، وأنا جارية حديثة السن : والله لقد عرفت أنكم قد سمعتم بهذا
 حتى استنصر فى أنفسكم وصدقتم به ، ولئن قلت لكم أنى بريئة - والله يعلم أنى
 بريئة - لا تصدقونى (وفى رواية : ولئن اعترفت لكم بأمر - والله يعلم أنى منه بريئة -
 لتصدقونى) وإنى والله لا أجد لى ولكم مثلاً إلا كما قال أبو يوسف « فصبر جميل ،
 والله المستعان على ما تصفون » . ثم تحولت فاضطجعت على فراشى ، فوالله ما رام
 رسول الله ﷺ مجلسه ، ولا خرج من أهل البيت أحد ، حتى أنزل الله على نبيه ،
 فأخذه ما كان يأخذه من البرحاء ، فلما سرى عنه كان أول كلمة تكلم بها أن قال :
 أبشرى يا عائشة ! أما الله فقد برأك . فقالت لى أمى : قومى اليه ، فقلت : والله لا
 أقوم اليه ولا أحد الا الله ، هو الذى أنزل براءتى ، وأنزل الله « ان الذين جاءوا
 بالافك عصابة منكم » (عشر آيات) ، فقال أبو بكر ، وكان ينفق على مسطح لقربته
 منه وفقره : والله لا أنفق عليه شيئاً بعد الذى قال لعائشة ، فأنزل الله « ولا يأتل أولو
 الفضل منكم والسعة » الى « ألا تحبون أن يغفر الله لكم » . قال أبو بكر : والله إنى
 لأحب أن يغفر الله لى ، فرجع الى مسطح ما كان ينفق عليه .
 وفى الباب عن ابن عباس وابن عمر عند الطبرانى ، وأبى هريرة عند البزار ، وأبى
 اليسر عند ابن مردويه .

بيعة النساء

في الآية الثانية عشرة من سورة الممتحنة جاءت مبايعة النساء لرسول الله ﷺ « يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبائعنك على أن لا يشركن بالله شيئاً ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن أولادهن ولا يأتين بهتاناً يفترينه بين أيديهن وأرجلهن ولا يعصينك في معروف فبابعهن الخ . . . » .

وقد قال الإمام القرطبي^(١) في تفسير هذه الآية :

لما فتح رسول الله ﷺ مكة جاء نساء أهل مكة يبائعنه فأمر أن يأخذ عليهن إلا يشركن .

وفي صحيح مسلم عن عائشة زوج النبي ﷺ قالت : كان المؤمنات إذا هاجرن إلى رسول الله ﷺ يُمْتَحَنُ بقول الله تعالى « يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبائعنك على ألا يشركن بالله شيئاً ولا يسرقن ولا يزنين » إلى آخر الآية . قالت عائشة : فمن أقرت بهذا من المؤمنات فقد أقرت بالمحنة وكان رسول الله ﷺ إذا أقررن بذلك من قولهن قال هن رسول الله ﷺ : « انطلقن فقد بايعتكن » ولا والله ما مس يد رسول الله ﷺ كف امرأة قط .

وكان يقول هن إذا أخذ عليهن : « قد بايعتكن كلاماً » .

١ - الجامع لأحكام القرآن الكريم للقرطبي ج ١٨ ص ٧١ .

وروى أنه عليه الصلاة والسلام بايع النساء وبين يديه وأيديهن ثوب وكان يشترط عليهن .

وقيل : لما فرغ من بيعة الرجال جلس على الصفا ومعه عمر أسفل منه فجعل يشترط على النساء البيعة وعمر يصافحهن .

وروى أنه ﷺ كلف امرأة وقفت على الصفا فبايعتهن . عن ابن العربي وهو ضعيف - وينبغي التعويل على ما في الصحيح .

وقالت أم عطية : لما قدم رسول الله ﷺ المدينة جمع نساء الأنصار في بيت ثم أرسل إلينا عمر بن الخطاب فقام على الباب فسلم فرددن عليه السلام . فقال : أنا رسول الله ﷺ إليكن ألا تشركن بالله شيئاً فقلن : نعم . فمد يده من خارج البيت ومددنا أيدينا من داخل البيت ثم قال : اللهم فاشهد .

وروى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي ﷺ كان إذا بايع النساء دعا بقدر من ماء فغمس يده فيه ثم أمر النساء فغمسن أيديهن فيه .

وروى أن النبي ﷺ لما قال : « على ألا يشركن بالله شيئاً » قالت هند بنت عتبة وهي متقية خوفاً من النبي ﷺ أن يعرفها لما صنعته بحمزة يوم أحد : والله إنك لتأخذ علينا أمراً ما رأيتك تأخذه على الرجال ، وكان بايع الرجال يومئذ على الإسلام والجهاد فقط .

فقال النبي ﷺ « ولا يسرقن » فقالت هند : إن أبا سفيان رجل شحيح وإنني أصيب من ماله قوتنا . فقال أبو سفيان : هو لك حلال . فضحك النبي ﷺ وعرفها وقال : أنت هند ؟ فقالت : عفا الله عما سلف .

وفي هذه الجملة من المبايعة اختلف فيها الفقهاء : هل ذلك من باب الفتوى أم هو من باب القضاء فيأخذ حكم ما جعل منه ؟

وتشير هذه الجملة أيضاً إلى مكارم أخلاق النبي ﷺ . وقد كان من هند يوم أحد التمثيل بجثة سيد الشهداء عم رسول الله ﷺ وقد حزن عليه حزناً ألماً . وقد توعد على من مثل به . ثم نهاه الله عن ذلك فصفح . وهنا لم يرد هند ، ولم يطرد تائبة ، ولم ينتقم منها بأي مكروه .

وهذه أخلاقه وأفضاله في أمته عليه السلام والثناء لله الحمد . وهكذا كان كرمه وحلمه ووصله وفضله مع أبي سفيان زوج هند وزعيم الكفر والحرب التي قاد قريشاً فيها على الإسلام ونبي الإسلام . كان إسلام أي إنسان طهارة له من كل إساءة ، وتوبة نصوحاً تمسح كل شر وتمحو كل فساد وظلم . فما كان يهمه سوى أن يدخل

العبد في دين الله لتجرى عليه أحكام الاسلام . وتكون له أخوة الدين وتكريم الأيمان
صلوات الله وتسلياته عليه . وعفا الله عما سلف .

ثم قال : « ولا يزني » وهي من خصائص البيعة . فقالت هند متعجبة :
« أو تزني الحر » . وذلك لأن الزنا كان من عادة الإماء . فكان يعلقن الرايات ،
وكان مابقي من صنيع النساء يعتبر من أنواع الزواج . وهو في أصله سفاح سوى صورة
واحدة وهي خطبة الرجل امرأة من أهلها وكان يتولاه وليها أو أبوها

ثم قال تعالى « ولا يقتلن أولادهن » وقد فسر القرطبي هذه بألا يئذن الموءودات
ولا يسفطن الأجسة . يعني تطرح المرأة حملها . فقالت هند : ربيناهم صغاراً
وقتلتموهم كباراً يوم بدر فأنتم وهم أبصر .

وروي مقاتل أن هنداً قالت : ربيناهم صغاراً وقتلتموهم كباراً وأنتم وهم أعلم .
فضحك عمر بن الخطاب حتى استنقى . وكان هند وأبي سفيان ولد هو بكرها وقد
قتل يوم بدر واسمه حنظلة .

ثم « ولا يأتين بيهتان يفتريته بين أيديهن وأرجلهن ولا يعصينك في معروف » .
قيل في تفسير « بين أيديهن » . يعني ألسنتهن بالنميمة . ومعنى « أرجلهن » يعني
فروجهن .

وقيل : ما كان بين أيديهن من قبلة أوجسة ، وبين أرجلهن : الجماع .
وقيل : إن المعنى لا يدخلن على رجائهن ولداً من غيرهم . قال هذا الجمهور .
وكانت المرأة تلثق ولداً فتلحقه بزوجه وتقول : هذا ولدي منك فكان هذا من
اليهتان والافتراء .

وقيل : إن ما بين يديها وأرجليها كناية عن الولد لأن بطنها الذي تحمل فيه الولد
بين يديها . وفرجها الذي تلد منه بين أرجليها . وهذا عام في الإتيان بولد وإخفاؤه
بالزواج . وإن سبق النهي عن الزنا .

وروي أن هند لما سمعت ذلك قالت : والله إن اليهتان لأمر فييح ، ما تأمر أنت
إلا بالأرشد ومكارم الأخلاق .

أما « ولا يعصينك في معروف » فقد قال قتادة ، ولا يتحنن ، يعني لا يأتين
بالنياحة ، ولا تخلو امرأة منهن إلا بأي محرم .

وقال سعيد بن المسيب ومحمد بن السائب وزيد بن أسلم : هو أي « لا يعصينك
في معروف » ألا يخمشن وجهها ولا يشققن جيباً ولا يدعون ويلاً ولا ينثرن شعراً
ولا يتحدثن الرجال إلا ذا عزم .

وروت أم عطية عن النبي ﷺ أن ذلك أي عدم العصيان في معروف : في النوح .
وهو قول ابن عباس .
وروى شهر بن حوشب عن أم سلمة عن النبي ﷺ « ولا يعصينك في معروف »
فقال : هو في النوح .
وروى مصعب بن نوح . أدركت عجزاً عن بايع النبي ﷺ فحدثني عنه عليه
الصلوة والسلام في قول الله تعالى « ولا يعصينك في معروف » فقال : النوح .
وفي صحيح مسلم عن أم عطية لما نزلت هذه الآية وهي « يا أيها الذين آمنوا لا
يشركن بالله شيئاً » إلى قوله تعالى « ولا يعصينك في معروف » قال : كان منه
النيابة .
قالت : فقلت يارسول الله : إلا آل فلان فإنهم كانوا أسعدوني في الجاهلية فلا بد
في من أسعدهم . فقال رسول الله ﷺ « إلا آل فلان » .
وعنها قالت : أخذ علينا رسول الله ﷺ مع البيعة ألا ننوح فيما وفيت منا امرأة
إلا خمس : أم سليم ، وأم العلاء ، وابنة أبي سبرة امرأة معاذ ، وأبنة أبي سبرة
وامرأة معاذ .
ولكن ميمون بن مهران فسر المعروف هنا بأنه الطاعة لله ولرسوله فمعناه :
ألا يعصينك في طاعة الله ورسوله .
وقد فسر المعروف تفسيراً عاماً وهو ألا يعصينه في كل أمر فيه رشد هن . وهو قول
بكر بن عبد الله المزني .
وأعم من ذلك تفسير الكلبي بأنه كل معروف أمر الله به ورسوله .
وروى أن هنداً قالت : ما جلسنا في مجلسنا هذا وفي أنفسنا أن نعصيك في
شيء .

أركان الأمر في الدين

وقد أعقب هذه الخصال المذكورة في البيعة وهي خصال شتى ، صرح فيهن بأركان
الدين في الدين ولم يذكر أركان الأمر وهي ستة كما أنه صرح بستة أيضاً في النهي :
الشهادة أي بأن لا إله إلا الله وأن محمد رسول الله - والصلاة - والزكاة - والصيام -
والحج - والاعتسال من الجنابة .

١ - المصدر السابق نفسه ص ٧٢ .

والحكمة في التنبيه على أركان النهي التي صرح بها هنا في الآية : أن النهي دائم في كل الأزمان والأحوال . فكان التنبيه على اشتراط الدائم أكد .

وقيل في حكمة التنبيه على ما نهى عنه : أن هذه المناهي كان من يرتكبها من النساء كثير ولا يحجزهن عنها شرف النسب فخصت بالذكر لهذا .

ثم إن هذا مثل قول النبي ﷺ لوفد عبد القيس « وأنهاكم عن الدُّبَاءِ - والختم - والنقير - والمزفت » . وهذه الأشياء كانت كؤوس لشرب الخمر - وخصها بالنهي ونبه على ترك المعصية في شرب الخمر دون سائر المعاصي لأنها كانت شهوتهم وعاداتهم . وإذا ترك الإنسان شهوته من المعاصي هان عليه ترك ما لا شهوة فيه .

وفسرت هذه الأدوات : فالدُّبَاءُ هو القرع اليابس - والختم هو الجرة - والنقير هو أصل النخلة : يؤكل الجمار وينقر فينخذ منه وعاء لشرب الخمر - والمزفت : الإناء المطلى بالمزفت .

قال الزرقاني في شرح المواهب اللدنية : أما الدُّبَاءُ فإن أهل الطائف كانوا يأخذون القرع فيحترطون . من يرتكبها ولا يحجزهن عنها شرف النسب فخصت بالذكر لذلك . ويوضح ذلك توجيه الرسول (ص) النهي لوفد عن القيس عن الدُّبَاءِ - والختم - والمزفت - والنقير ، فنبههم على ترك المعصية في شرب الخمر دون سائر المعاصي لأن الخمر كانت شهوتهم وعاداتهم ، وترك الإنسان لذلك أسهل من تركه غيره مما لا شهوة له فيه . والحكمة أن الشرب في هذه الأواني يسرع بالإسكار ، وربما يشرب فيها من لا يفهم ذلك .

هند تسأل الرسول عن الكفاية

وحين النطق بالآلا بسرقت قالت هند : يا رسول الله إن أبا سفيان رجل مسيك فهل على حرج أن آخذ ما يكفيني وولدي ؟ قال النبي (ص) لهند : لا - إلا بالمعروف .
« وقد استفسرت هند عن ذلك لأنها خشيت أن تقتصر على ما يعطى أبو سفيان وهو لا يكفيها فتضيع لحد الكفاية أو تأخذ أكثر مما يعطيها أبو سفيان فتكون سارقة ناكثة للبيعة فأذن لها النبي ﷺ وأرشدتها إلى المعروف فلا تبالغ وقال : لا حرج عليك فيما تأخذين بالمعروف من غير استطالة إلى ما هو أكثر من الحاجة .
وقد قيد ابن العربي هذا الأخذ بأنه يكون من المال الزائد الذي لم يخزنه الزوج في حجاب ولا يضبط عليه المالك بقفل ، فإن هتكته ومزقت حرزه وفتحت عليه ما أغلق هو عليه ، هذا لا يحل ولا يباح إلا بإذنه ومفاتيحه في طلب الكفاية والجهر بذلك أو برفع الأمر إلى القضاء والشكوى بالتضرر حيث لا إعسار عنده ولا فقر ، والمستول عنه والمطلوب الإذن فيه من أجل ألا تأخذ من ورائه .
والخاصل أن معنى : « يكثرينه بين أيديهن » : أي ما أخذته لقيطا ،
« وأرجلهن » : ما ولدته من الزنى .

وقال إن « ولا يعصيتك في معروف » : في البخاري عن ابن عباس في قوله « ولا يعصيتك في معروف » قال : إنما هو شرط شرطه الله على النساء . والصحيح أنه عام في كل ما يأمر به النبي ﷺ وينهى عنه ، فيدخل فيه النوح وتحريق الثياب وجز الشعر والخلوة بغير محرم وهي كلها كبائر ومن أفعال الجاهلية . وقال أبو هريرة أن

الرسول قال : هذه النوائح يجعلن يوم القيامة صفين : صفا عن اليمين وصفا عن اليسار كما تنبج الكلاب في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ثم يأمر بهن إلى النار . وعن أبي هريرة أن الرسول (ص) قال : « لا تصلى الملائكة على نائحة ولا مرنة » . وقد سمع عمر نائحة فأتاها فضرها بالدرة حتى وقع خمارها عن رأسها ففيل :

ياأمير المؤمنين : المرأة - المرأة قد وقع خمارها فقال : إنها لا حرمة لها . وتخصيص عدم العصيان بالمعروف وتخصيصه بذلك كشرط وفي بيعة النبي ﷺ حتى يكون تنبيهها على أن غيره أولى بذلك والزم وأنفى للإشكال .

وروي البخاري عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال : كنا عند النبي (ص) فقال : أتبايعوني على ألا تشركوا بالله شيئاً ولا تزنوا ولا تسرقوا وقرأ آية سورة النساء ثم قرأ في الآية : فمن وفى منكم فأجره على الله ومن أصاب من ذلك شيئاً فعوقب فهو كفارة له ومن أصاب من ذلك شيئاً فستره الله فهو إلى الله إن شاء عذبه وإن شاء غفر له منها » .

وفي الصحيحين عن ابن عباس قال : شهدت الصلاة يوم الفطر مع رسول الله ﷺ وأبى بكر وعمر وعثمان فكلهم يصلونها قبل الخطبة ثم يخطف فنزل النبي (ص) فكأنني أنظر إليه حين يجلس الرجال بيده . ثم أقبل يشقهم حتى أتى النساء مع بلال فقال : « ياأيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبائعنك على ألا يشركن بالله شيئاً ولا يسرقن ولا يزني ولا يقتلن أولادهن ولا يأتين بيهتان يفترينه بين أيديهن وأرجلهن » حتى فرغ من الآية كلها فقال : أنتن على ذلك ؟ فقالت امرأة واحدة لم يجبه غيرها : نعم يا رسول الله .

فتصدقن وبسط بلال ثوبه فجعلن يلقين الفتح والخواتيم في ثوب بلال . أه لفظ البخاري . وهذا من باب الندب فلا إلزام عليهن وليس للإمام أن يشترط عليهن ذلك .

وقال بعضهم : إذا احتاج الأمر كان على إمام المسلمين قضاء الضرورة .

عمر وخولة بنت ثعلبة التي نزلت فيها آية المجادلة

التي اشتكت إلى الله هي خولة بنت ثعلبة وقيل بنت حكيم وقيل اسمها جميله .
وزوجها أوس ابن الصامت آخر عبادة .

وقد مر بها عمر بن الخطاب رضى الله عنه في خلافته ، والناس معه ، على حمارة ،
فاستوقفته طويلاً ووعظته ، وقالت : يا عمر قد كنت تدعى عميراً ثم قيل لك عمر ،
ثم قيل لك أمير المؤمنين ، فاتق الله يا عمر فإنه من يقن بالموت يخاف الموت ، ومن
يقن الحساب يخاف العذاب . كل ذلك وهو واقف يسمع كلامها ، فقيل له : يا أمير
المؤمنين : أتقف لهذه العجوز هذا الوقوف ؟ فقال : والله لو حبستني من أول النهار
إلى آخره لا زلت إلا للصلاة المكتوبة ، أتدرون من هذه العجوز ؟ هي خولة بنت
ثعلبة ، سمع الله قولها من فوق سبع سموات . أيسمع رب العالمين قولها ولا يسمعه
عمر ؟

قالت عائشة رضى الله عنها : تبارك الذي وسع سمعه كل شيء ، إني لأسمع
كلام خولة بنت ثعلبة ويخفى على بعضه ، وهي تشتكى إلى رسول الله وهي تقول :
يا رسول الله ، أكل شبابي ، ونثرت له بطني ، حتى إذا كبر سني وانقطع ولدي ظاهر
مني ، اللهم إني أشكو إليك ، فما برحت حتى نزل جبريل بهذه الآية . (قد سمع
الله قول التي تجادلك في زوجها وتشتكى إلى الله . .)

وقال الماوردي هي خولة بنت ثعلبة وقيل بنت خويلد ، كانت تحت أوس بن الصامت أخو عبادة بن الصامت .

وقال الثعلبي : قال ابن عباس : هي خولة بنت خويلد الخزرجية ، كانت تحت أوس بنت الصامت أخو عبادة بن الصامت ، وكانت حسنة الجسم ، فرأها زوجها ساجدة ، فنظر عجيزتها فاعجبه أمرها ، فلما انصرفت ارادها فأبت ، فغضب عليها فقال لها : أنت على كظهر أمي ، وكان الابلاء والظهار من الطلاق في الجاهلية ، فسألت النبي ﷺ فقال لها حرمت عليه .

فقالت والله ما ذكر طلاقاً ، ثم قالت اشكو الى الله فاقني ، ووجدني ووحشتني ، وفراق زوجي وابن عمي وقد نفضت له بطني ، فقال . حرمت عليه فما زالت تراجعته ويراجعها حتى نزلت عليه الآية .

وذكر ابن العربي في أحكامه : روي أن خولة بنت وليح ظاهر منها زوجها فأتت النبي ﷺ فسألته عن ذلك ، فقال النبي ﷺ قد حرمت عليه فقالت اشكو الى الله حاجتي اليه ، وعائشة تغسل شق رأسه اليمين ثم تحولت الى الشق الآخر وقد نزل عليه الوحي فذهبت لتخرج فقالت عائشة : امكثي فقد نزل الوحي ، فلما نزل القرآن قال رسول الله ﷺ لزوجها أعتق رقية قال : لا أجد قال : صم شهرين متتابعين قال : إن لم أكل في اليوم ثلاث مرات أخاف أن يعشو بصري ، قال : فاطعمم ستين مسكيناً قال : فأعني فأعانه بشيء .

وروي الدارقطني أن رسول الله ﷺ أعانه بخمسة عشر صاعاً حتى جمع الله له .

الإيلاء

« للذين يؤلون من نسائهم تربص أربعة أشهر فإن فاءوا فإن الله غفور رحيم وإن عزموا الطلاق فإن الله سميع عليم » .

الإيلاء : الحلف بالألّا يظا زوجته ، قال ابن عباس قوله تعالى « يؤلون يعنى يحلفون » - وقال للذين يقسمون - آلى إيلاء أى حلف .

وقال ابن عباس : كان الإيلاء فى الجاهلية السنة والستين وأكثر من ذلك - يقصدون بذلك إيذاء المرأة المساءة .

الاسلام : ولكن الله وقت لهم أربعة أشهر فاقصى مدة تستطيعها الزوجة فى غياب زوجها أو عدم قربانها مع حضوره هى أربعة أشهر وقد شاور عمر ابنته حفصة كم تصبر المرأة على غياب زوجها وقد رآها تخفض رأسها حياءً فقال ان الله لا يستحي من الحق - فقالت تضيق بأربعة .

ومن آلى أقل من الأربعة فليس إيلاء .

وقد آلى النبى من نسائه - وطلق أيضاً فالامران اتى بهما الرسول .

لماذا آلى النبى ؟

سأله نساؤه الوسعة فى النفقة وليس عنده - وقيل لأن الرسول لم يكن عنده ما طلبن كما فى الصحيح ، وقيل سببه أن زينب ردت عليه هديته فغضب ﷺ فألى منهن .

حكم الإيلاء : يلزم كل شخص يلزمه الطلاق (الحر والعبد والسكران والسفيه والمولى عليه) إذا كان بالغا غير مجنون والحصى إذا لم يكن مجبوراً والعجوز إذا كان قد بقى لديه بقية رمق ونشاط .

وخالف الشافعي في المجبوب إذا آلى فليل لا إيلاء له وقيل يصح إيلاءه والصحيح
إلا إيلاء له كما يفهم ذلك من الكتاب والسنة ، فإن الفسء يضع اليمين - والفسء
بمجرد القول لا يسقط فإذا بقيت اليمين المانعة من الخنث بقي حكم الإيلاء
والآخرس يلزمه فيصح إيلاءه بكتابة وإشارة مفهومه والاعجمي يصح إيلاءه .
والإيلاء حلف ويمين الإنسان لا يكون إلا بالله وحده لقوله ﷺ « من كان حالفا
فليحلف بالله أو ليصمت » .

ولكن ابن عباس يقول : كل يمين منعت الجماع فهي إيلاء .
وابن عبد البر يقول : كل يمين لا يقدر صاحبها على جماع امراته من أجلها إلا
بان يحنث فهو بها مؤل إذا كانت يمينه على أزيد من الأربعة - ومثال ذلك : الحلف
بالله أو بصفة من صفاته أو أقسم بالله أو أشهد بذلك أو على عهد الله وكفالاته وميثاقه
وذمته فإنه إيلاء لازم .

التعليق : ويجوز بالتعليق كقوله إن وطئتك فعلى صوم كذا من الشهر أو السنة
ومثله إن وطئتك فعلى حج إلى بيت الله أو اعتاق أو صلاة أو صدقة كل ذلك إيلاء
لقوله سبحانه « للذين يؤثرون » في عمومهم فلم يعلق ولم يفرق فيشمل كل الصور التي
يحلف فيها بالآل يطأها وإذا استثنى كأن يقول : لا أقرها إن شاء الله فهو إيلاء فإذا
أنها فلا تلزمه كفارة .

ولا يلزم الإيلاء بذكر غير الله مثل الحلف بالنبي أو الملائكة أو القرآن أو الكعبة
أو يكون يهودياً أو نصرانياً أو زاناً فليس ذلك بالإيلاء لأنه أورد على غير وجه الحلف .
الإيلاء المذكور في القرآن :

فعند ابن عباس : إن الزوج لا يكون مولياً حتى يحلف بالآل يطأها والاصح أنه
إذا حلف الآل يطأ زوجته أكثر من أربعة أشهر فذلك هو الإيلاء .

أما الحلف بالآل يقرها أربعة أشهر أو أقل منها - وكانت يميناً محضاً بحيث لو وطئها
في هذه المدة (الأربعة أو أقل منها) لم يكن عليه شيء مثل كل الأيمان .

وقال فريق : إن الله تعالى وقت أي جعل للحالف أربعة أشهر وكذلك جعل عدة
المتوفى عنها زوجها أربعة أشهر وعشراً في العدة ، ثلاثة قروء - فلا تريض شرعاً بعد
ذلك المذكور في القرآن فيجب بعد المدة سقوط الإيلاء وهو لا يسقط إلا بالفسء
(الجماع) في داخل المدة ويلزمه الطلاق بعد الأشهر .

وقال مالك والشافعي إن الله جعل لمن حلف أربعة أشهر فتكون للزوج بتامها
شرعاً وهي كاملة ليس من حق الزوجة الاعتراض عليه فيها وذلك مثل الدين المؤجل
لا يستحقه صاحبه إلا بعد المدة كاملة ثم يطالب بدينه بعد تمام الأجل ، والإيلاء
مثله .

ولكن الفريق الآخر قال : تقاس المدة الأقل من الأربعة أشهر على الأربعة فأكثر بالنظر إلى التأمل في المقصود من الإيلاء فإنه يقصد الإضرار بالزوجة بحرمانها من المتعة الشرعية ومادام المقصد من الحلف الإيذاء - وقصد الشارع إزالة هذا الظلم بشمكتها من حقها فلذلك يجعل الحلف أربعة أشهر أصلاً ويحقق به الحلف على عدم إعطائها حقها أقل من الأربعة أشهر - فإن الضرر واقع بأي مدة وقصد الشارع إزالة الضرر في الأقل أو في الأكثر ، ولا يسقط اليمين ويمنع الضرر إلا بأن يأمر الحاكم الزوج بأن يرجع في يمينه فيراجع الزوجة بالوطء ثم يكفر عن يمينه فإن لم يفعل وقع الطلاق ولا بتركه الحاكم إلى أن يرجع من نفسه أو يطلقها لتجد السعادة مع غيره وإن لم يفعل طلقت الزوجة .

القيء : معنى القيء :

أن يجامع الزوجة المحلوف عليها إذا تمكن من الجماع .
وروى سليمان بن يسار أن الحكم بإيقاف الزوج الأشهر قال به تسعة من أصحاب رسول الله ﷺ فالتسعة الصحابة يقولون بإيقاف الزوج ليقع منه مراجعة زوجته بالوطء ثم يكفر بيمينه أو يطلق زوجته .
وقال مالك - وهذا الأمر عندنا وبه نأخذ وقاله الليث والشافعي وأحمد وإسحاق وأبو ثور .

متى تبدأ المدة :

تبدأ المدة التي أعطاها الشارع للموئى من يوم حلف ألا يأتيها ولا يتأخر الابتداء إلى يوم مخاصمة الزوجة له ورفعها الدعوى عند القاضي .
والحلف على ألا يطأها المسمى بالإيلاء أزال ضرره فغير الحكم إلى ما شرعه الله تعالى من تحديد الأربعة أشهر لإزالة الظلم .
وقد تعددت أقوال أهل العلم في تحققه في أقل من الأشهر الأربعة بأن حلف ألا يفعل أربعة أشهر ، والمعتمد نعم يكون الإيلاء في مدة أقل من الأربعة بالقياس على مشروعيته في الأربعة لأن قصده الإضرار ، ولا زيادة للمدة مع قصد الإيذاء إذ هو يحصل بقليل المدة وكثيرها .

ثم حدد الشارع ما يحلف به فخص بذلك أي اسم لله أو صفة من صفاته وقدر العلماء الطلاق الذي يلزم لرفع الضرر هل يعتبر بأن ترفع الزوجة مظلمة إلى القاضي ليأمره القاضي أولاً بأن يرجع فإن لم يتمثل بالرجوع إلى الزوج في فراشها طلق القاضي عليه ، أو يوقع الطلاق .

وقيل يحصل ذلك من دون القاضى وعليه ان يرجع فيشبعها ونفسه أو يفارقها .
والقضى : هو ان يرجع إلى وطء الزوجة ويكفر عن يمينه بأحد الخصال الأربع
فإن لم يحصل منه ذلك طلق القاضى عليه أو يقع الطلاق بدون خصومه ولا قضاء
اما ابتداء المدة فهو من يوم حلف .

ونؤكد بالنهاية حكم الأيلاء رجوع الزوج فيما حلف عليه بأن يجامعها ويفعل
الكفارة فإن لم يرجع بذلك طلقت طلاق رجعية بأمر القاضى . وهذا أيضاً نظر من
الشارع للمرأة لإزالة الحرمان عنها وقصده الإضرار بها موجود في نفسه منذ حلف اما
يوم القضاء والتخاصم بالرفع إلى القاضى .

والحاصل في كلمتين ان من حلف الا يتصل بالزوجة اتصال المنفعة الى الزوجة
ومحرماتها مما أحل الله لها فذلك قصد للإضرار وكم كانت المظالم تتوالى على النساء .
فمرة لا حق لها في الميراث . ومرة لا حق لها في التملك حتى ولا في مهرها ومرة لا حق
لها في الرضا بالزوج الذي جاء يخطبها او بالزوجية والاستعداد لها . وأخرى كان
الفصل هو النسبة في المعاملة من الرجل للمرأة ومرة لا توثأ أبداً ومرة يلقي ابن الزوج
المتوفى ثوبه على امرأة أبيه ليحجزها عن الأزواج فاما معاشرها هو بزواج . ومرة يقول
لها « انت على كظهر أمي » وماتحن فيه إضرار في صميم رسالتها في الحياة ان الله تعالى
أودع النفس الانسانية غرائز توقف عليها عمار الحياة مثل غريزة حب التملك وغريزة
الأمومة وحب الاستمتاع بينها وبين زوجها . فالتملك يتوقف عليه كسب المال
والتصرف فيه . وغريزة التزاوج حبها يدفع كلا من الرجال والنساء الى اشباع الرغبة
بالمثلية ويتوقف على تلك الغريزة الانجاب والولد فشرع للاولى مشروعية البيع
والتجارة وكسب الاموال والثانية لايجاد الاجيان والتوالد وقد دفع الله اليها بالتشريع
ويغرز الشهوة في الظهور والارحام فمتنع هذه الرغبة قوتها الدافعه وحبها الدافقه
وتبادها بين الرجل والمرأة أغنى عن التشديد في تحصيلها حيث استبدل بالامر نفس
الرغبة فتفتح لها ابواب الزواج واحكام الطلاق والعدة والمهر والانفاق وشرع سبحانه
الاحكام التي يحفظ بها الدين والنفس .

المؤلفة والتأليف

صنف المؤلفه قلوبهم - الذى يمثل المصرف الرابع من مصارف الزكاة . وقد أمر الله بإعطاء هؤلاء مع الأمر بفرضية الزكاة . وقد أخذ تشريع الزكاة هذا النظام إذ هو تمثل الركن المالى الذى تتحقق به المساواة والتكافل بين المسلمين غنيهم وفقيرهم وقد أخذ هذا التشريع للزكاة اهتماماً عظيماً . فقد اقترنت الزكاة بالصلاة . فجاءت أوامر الله بها مع الصلاة ، ثم بين الله الأنواع التى تصرف لها الزكاة بقوله تعالى فى سورة التوبة « إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم » وقد جاء الأمر بالصرف إليهم باللام « للفقراء والمساكين والمؤلفة » . ثم عبر عن الأصناف التى بعد هؤلاء بـ « وفى الرقاب الخ » .

ثم كتب النبى ﷺ بتفصيل آخر تناول بيان الأموال الزكوية والنصاب التى يحقق الغنى واليسار من كل نوع من الأموال والمقدار الذى يجب إخراجه . وقد شرع إعطاء المؤلفه قلوبهم ، فنفذ الإعطاء لهم فى أول تشريع الزكاة واستمر فى حياة الرسول وخلافة أبى بكر حتى جاء رجلا من أهل أرضنا من الصديق ، فأمرهما بها وكتب لهما به كتاباً ، فلما ذهبا إلى عمر ليشهد عليه ، ألقاه فى وجههما وقال هما : إن الله أعز الإسلام وأغنى عنكم جهداً جهداً فليس لكم عندنا إلا السيف . وأرادا الإيقاع بين الشيخين . فعادا إلى أبى بكر فردهما إلى ما قال عمر . ومن عبارة عمر رضى الله عنه تظهر الحكمة فى الأمر بإعطاء هؤلاء ، وهى أن الإسلام فى أول أمره كان فى حاجة إلى تأليف قلوب الأصناف . وكان المسلمون قلة .

ثم قوى واحمد لله وكثر أتباعه . وفي هذه الحالة لا تظهر لإعطائهم بعد قوة أتباعه
وكثرتهم فائدة . ويكون منع الإعطاء لهم توفيراً للمال للمسلمين .

وقالوا : إن المؤلفه قلوبهم أربعة أصناف :

١ - الصنف الأول : ضعيف الايمان ممن أسلم حديثاً . فنعطيه من الزكاة
ليقوى .

٢ - الصنف الثاني : من أسلم وله شرف في قومه ويتوقع بإعطائه من الزكاة إسلام
غيره من الكفار .

٣ - الصنف الثالث : مسلم قوى الايمان يتوقع بإعطائه من الزكاة أن يكف عنا
شر من وراءه من الكفار .

٤ - الصنف الرابع : من يكفينا شر مائع الزكاة .

فهم قوم كانوا في صدر الاسلام ممن يظهرون الاسلام ويتألفون بدفع سهم من
الصدقة إليهم تضعف بقيتهم^(١) .

قال الزهري : المؤلفه من أسلم من يهودي أو نصراني وإن كان غنياً .

وقال بعض أهل العلم : إن المؤلفه صنف من الكفار يعطون ليتألفوا على
الاسلام - وكانوا لا يسلمون بالفهر والسيف ، ولكنهم يسلمون بالعطاء والإحسان .

وقال آخرون : المؤلفه قوم أسلموا في الظاهر ولم تستيقن قلوبهم فيعطون ليتسكن
الاسلام في صدورهم . أو هم قوم من عطاء المشركين هم أتباع يعطون ليتألف
أتباعهم على الاسلام .

وهذه كلها أقوال متقاربة والفسد منها : الإعطاء من الزكاة لمن لم يتمكن إسلامه
حقيقة .

والمشركون أصناف ثلاثة : صنف يرجع بالبرهان - وصنف بالقهر - وصنف
بالإحسان .

وإمام المسلمين الذي ينظر لهم يستعمل مع كل صنف ما يراه سبباً لنجاته وتخليصه
من الكفر .

وفي صحيح مسلم من حديث أنس : قال ﷺ : قال ﷺ : فإني أعطى رجالاً
حديثي عهد بكفر أتألفهم ليسلموا . . .

وقال ابن إسحاق : أعطاهم بتألفهم وتألف بهم قومهم - وكانوا أشرافاً فأعطى
أبا سفيان بن حرب مائة بعير وأعطى ابنه معاوية مائة ، وأعطى حكيم بن حزام

مائة ، وأعطى الحارث ابن هشام ، وسهيل بن عمرو مائة ، وحويطب ابن عبد
العزى وصفوان بن أمية ومالك بن عوف ، والعلاء بن جارية مائة . فهؤلاء أصحاب
المئين .

وأعطى رجالاً من قريش دون المائة منهم : مخزومة بن نوفل الزهري ، وعمير ابن
وهب الجمحي ، وهشام بن عمرو العامري .

قال محمد بن اسحاق : لا أعرف ما أعطاهم . يعنى عدد الإبل التى أعطاهما لكل
واحد من هؤلاء بعد أصحاب المئين . ثم قال : أعطى سعيد بن بربوع خمسين
بعيراً ، وعباس بن مرداس السلمى أباعر قليلة فسخطها وقال فى ذلك شعراً منه :
كانت غاباً ثلاثيتها بكرى على المهر فى الأجرع
وإيقاضى القوم أن يرقدوا إذا هج الناس لم أهجع
فأصبح نهبى ونهب العبد دثيبين عينة والأقرع
إلى أن قال : وما كان حصن ولا حابس يفوقان مرداش فى الجمع
وما كنت دون أمرى منها ومن نضع السيوم لا يرفع
فقال الرسول ﷺ : اذهبوا فاقطعوا عنى لسانه فأعطوه حتى رضى فكان ذلك
قطع لسانه .

وقد استعمل رسول الله ﷺ مالك بن عوف على من أسلم من قومه . وقد حسن
إسلامه وإسلام المؤلف من قومه عدا عينة بن حصن .

وكان من الأفاضل المتفق على فضله : حكيم بن حزام - الحارث بن هشام - سهيل
بن عمرو - عكرمة . ومنهم دون ذلك .

وقد فضل الله بعضهم - وهو سبحانه أعلم بعباده .

قال مالك : بلغنى أن حكيم بن حزام أخرج ما كان أعطاه النبی ﷺ فى المؤلف
فتصدق به بعد ذلك .

ومن ذلك نلمس مقدار ما كان للإسلام من تأثير على القلوب . فقد استعزت
القبائل بالأموال أول الأمر حتى ثاروا على فرضية الزكاة - وجحدوها بعد أن لحق
الرسول الله ﷺ بالرفيق الأعلى . واستهانوا بدينهم . وفضلوا بعض الأموال التى يجب
عليهم أدائها على ما عند الله للمؤمنين من ثواب جزيل ، ومن رضا الله ورسوله عنهم
وسعادتهم فى جنة عرضها السموات والأرض أعدت لهم .

ثم كان إيمانهم وإخلاص قلوبهم بعد ذلك يفوق كل ما فى الدنيا من منافع زائل .

ويبين ذلك ما فعل حكيم بن حزام من إحصاء العطاء والتصدق به . وهو الذى
ولد فى جوف الكعبة ومات فى المدينة ٥٤ هـ . وعاش ١٢٠ سنة . ٦٠ منهم فى
الاسلام .

هذا أمر المؤلف قلوبهم في أول الأمر من الدعوة .

أما حكم السهم الذي لهم في الآية . هل انتهى أمرهم ، فتكون مصارف الزكاة من الفقراء ومن بعدهم إلى آخر الآية سوى المؤلف ، أم إن سهمهم باق إذا وجد ظرف التأليف بأن احتاج المسلمون إلى هؤلاء لأي مصلحة يحتاجها المسلمون ، كان هم أن يتألفوا فيعطوا ، وإذا استغنوا فلا شيء .

جرى الخلاف بين العلماء في ذلك :

فقد قيل : إن عمر رضى الله عنه والحسن والشعبي قالوا : إن المؤلف قلوبهم انقطعوا بعزة الاسلام وظهوره . وهذا المشهور عن الامام مالك رضى الله عنه . وقال بعض الحنفية : إن سهم التأليف انقطع بعد أن أعز الله الاسلام والمسلمين وقطع دابر الكافرين لعنهم الله .

وقد اتفق الصحابة رضوان الله عليهم في خلافة أبي بكر على سقوط سهمهم . وقد اظهر ذلك واقعة عيينة بن حصن ، والأقرع بن حابس . وتصرف عمر معها . والواقع أن هذا الاتفاق على انقطاع سهمهم لا يفيد القطع بانتهاهم ، لأن الحالة التي رد فيها عمر هذين كانت حالة قوة وظهور وانتصار . وعلى هذا يحتمل أن يكون ردهم نظراً لما كان . وهذا لا ينشئ عودة سهمهم إذا ضعف الاسلام واحتاج أهله إلى خدماتهم .

وهذا فإن بعض العلماء يرى بقاء سهم التأليف ، لأن إمام المسلمين ربما احتاج إلى أن يتألف على الاسلام . لأن واقعة عمر كانت بسبب مارآه هو من عزة الدين ومنعة أهله .

ولذلك قال الزهري : لا أعلم نسخاً . فيكون الحكم ثابتاً بحيث إذا كان هناك شخص احتاج المسلمون إلى تألفه ويخشى أن يلحق بالمسلمين منه آفة . أو كان بحيث يرجى للمسلمين مصلحة . أو يحسن إسلامه بعد أن يدفع إليه إمام الأمة . وعلى هذا إذا احتاج المسلمون في بعض الحالات والأوقات إلى ذلك يعطى من الصدقة . وقد اختاره ابن العربي فقال : « والذي عندي أنه إن قوى الاسلام زالوا ، وإن احتيج إليهم أعطوا سهمهم كما كان رسول الله ﷺ يعطيهم » . وروى حديث « بدأ الاسلام غريباً وسيعود غريباً كما بدأ » .

مصير سهم المؤلف إذا زال :

وإذا زال التأليف وانعدم رد سهمهم إليهم ، فإنه يرد إلى الأصناف الأخرى أو أنه يرد إلى الإمام ، وللامام أن يتصرف فيه حسب مصالح المسلمين .

١ - الجامع لأحكام القرآن الكريم للقرطبي ج ٨ ص ١٧٨ .

الرجم

روي ابن عباس أن عمر رضي الله عنه قال وهو على المنبر : ان الله تعالى بعث محمداً ﷺ بالحق وأنزل عليه الكتاب فكان مما أنزل الله تعالى عليه آية «الرجم» فقرأناها وعقلناها ووعيناها .

رجم رسول الله ﷺ ما عزا لما أقر بالزنا وتسلك بتأكيد إقراره ومن بعده رجم الغامدية بعد أن أقرت وثبتت على إقرارها .

ورجمنا بعده فنخشى إن طال بالناس زمان أن يقول قائل : والله ما نجد آية الرجم في كتاب الله تعالى فيضلوا بترك فريضة أنزلها الله .

فالرجم في كتاب الله حق على من زنا إذا أحصن من الرجال والنساء إذا قامت البينة أو كان الحمل أو الاعتراف - أخرجه مسلم والبخاري .

فلقد خطب عمر بذلك وهو على المنبر وكان الصحابة حاضرين ولم ينقل عن أحد منهم إنكار فكان إجماعاً ويبعد عليهم أن يرضوا بذلك مع بطلانه .

وماروى عن عثمان في أنه أتى بامرأة ولدت لستة أشهر من وقت زواجها فأمر برجمها .

قال سيدنا علي كرم الله وجهه لسيدنا عمر رضي الله عنهما : ليس لك عليها سبيل لقوله تعالى : « وحمله وفصاله ثلاثون شهراً » ثم قال : « والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة » . أخرجه مالك في الموطأ .

وقد تناقش علي وعثمان في احتمال أن يكون الحمل من الزوج لأن أقل مدة للحمل ستة أشهر بدليل سياق الآيتين للاستدلال على قوله : ليس لك عليها سبيل .

ولو كان الأمر إنكاراً للحد بالحمل لعلل بذلك عدم السبيل عليها لعدم وجود أمر آخر عليها من اعتراف أو شهود ، وقد سكنت عثمان وهو دليل على أنها معاً يريان وجوب الحد عليها بالحمل ، ثم وضع على المانع من الحد بسياقه الآيتين في مقام الحجاج معه .

وماروى عن علي أنه قال : يا أيها الناس إن الزنا زنا سر وزنا علانية . فالسر أن يشهد الناس فيكونوا أول من يرمى به - والعلانية أن يظهر الحمل أو الاعتراف فيكون الإمام أول من يرمى به - أخرجه البيهقي بالمعنى . وهذا تصريح من الإمام علي الذي سمى الحمل زنا علانية وأخبر أن الإمام أول من يرمى به .

الحد يدرأ باحتمال الشبهات :

احتمال الشبهة لا يسقط الحد :

وإسقاط الحد يكون بالشبهة نفسها أما إسقاطه باحتمال الشبهة فلا يقبل لأنه يؤدي إلى عدم إقامة الحد لأن كل من يوجد بها حمل تستطيع ادعاء الشبهة وتتحذه وسيلة إلى إسقاطه .

والاجماع واقع على إقامة الحد بالشهود - والشهادة إخبار بظاهر وليست إثباتاً لواقع والقطع هنا أن الحمل وجد بسبب الزنا لأن الولد يولد من وطء حلال أو حرام .

وقد جاءت اليهود إلى رسول الله ﷺ وكانوا كعادتهم في الخيانة مسلطين على الايقاع فقالوا لبعضهم : اسألوا محمداً عن حكم الزنا فإن أجابكم بالرجم فدعوه وإن أفتاكم بغير الرجم فاقبلوه - يريدون أن يلبسوا على الناس ، وقد سأل النبي ﷺ أحد اليهود الكبار وأقسم النبي ﷺ على هذا الكبير ليقول ما عندهم في كتبهم فقال بالصدق أن حكمه عندهم الرجم . وكان الصحابة يقومون بالتنفيذ بأمره .

وقد قضى ﷺ بالرجم على العسيف وهو الذي زنا بزوجته من كان يعمل عنده وكان أبوه قد سمع الحكم على ابنه بغير الرجم فصحب النبي ﷺ الحكم وأمره أن يسترد ما قضى به قبل الترافع إلى النبي ﷺ .

وقال عمر على المنبر : إن الآية التي نسخت تلاوتها بفي حكمها : الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة .

وقد جاءت مراحل تشريع العقوبة على الزنا في سورة النساء « فامسكوهن في البيوت » ، « فاذوهما » .

وقد وضع العلماء ترتيب الحد في موضعه في باب حد الرجم .

الكلالة

قال تعالى « يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة إن امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ماترك وهو يريثها إن لم يكن لها ولد فإن كانتا اثنتين فلهما الثلثان مما ترك وإن كانوا إخوة رجالاً ونساء فللذكر مثل حظ الأنثيين يبين الله لكم أن تضلوا والله بكل شيء عليم » .

ذكروا عن البراء بن عازب أن هذه الآية هي آخر آية نزلت في القرآن ، كذا في مسلم .

ومن المواقع المشهورة أنها انزلت ورسول الله ﷺ ينجهز لأداء حجة الوداع . والآية نزلت بسبب جابر بن عبد الله ، فقال : أني مرضت فأتاني رسول الله ﷺ يعودني وأبو بكر معه وكانا ماشيين فاغمى علي ، فتوضأ نبي الله ﷺ ثم صب علي من وضوئه فافقت فقلت : يا رسول الله كيف اقضى في مالي ؟ فلم يرد علي شيئاً حتى نزلت آية الميراث « يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة » رواه مسلم وقال : آخر آية نزلت « واتقوا يوماً ترجعون فيه إلى الله » .

وفي أول هذه السورة بيان ما قيل في الكلالة وأن المراد بالأخوة هنا الأخوة لأب وأم وكان لجابر شقيقات عددهن تسع .

إن امرؤ هلك ليس له ولد : ليس له ولد ولا والد واكتفى بذكر أحدهما أي نفى الولد عن ذكر الطرفين أي عن الوالد بذكر .

فلفظ الولد ينطبق على الابن والاب ، لأن معنى الولادة متحقق في الولد والوالد فالابن ولد لأنه مولود - والوالد كذلك لأنه مولود له .

كلفظ الذرية فإنها من ذرى ثم تطلق على المولود وعلى الوالد قال الله تعالى « وآية لهم أنا حملنا ذريتهم في الفلك المشحون » .

وقد اتفق جمهور الفقهاء على أن الأخوات عصبه للبنات وعن قال به مع الجمهور داود ولو لم يكن معهم أخ . غير ابن عباس فإنه كان لا يجعل الأخوات عصبه للبنات .

وقد استدلل الجمهور بظاهر الآية « إن امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك » .

ابن عباس : ولم يورث الأخت إلا إذا لم يكن للميمت ولد ثم إن الآية من الولد فوجب ألا ترث الأخت مع وجودها .

وكان ابن الزبير يقول بقول ابن عباس في هذه المسألة حتى أخبر الأسود بن يزيد أن معاذاً قضى في بنت وأخت فجعل المال بينهما نصفين .

آية الصيف : وسميت الآية بآية الصيف لأنها في زمن الصيف .

قال عمر : انى والله لا ادع شيئاً أهم الى من الكلاله وقد سألت رسول الله ﷺ فيما أغلظ في شىء ما أغلظ لى فيها حتى طعن بأصبعه في جنبى أو فى صدرى ثم قال : يا عمر الا تكفيلك آية الصيف التى أنزلت فى آخر سورة النساء .

وعنه رضى الله عنه قال : ثلاث لأن يكون رسول الله ﷺ بينهن أحب إلى من الدنيا وما فيها : الكلاله - والربا - والخلافة ، أخرجه ابن ماجه فى سننه .

سقوط حد السرقة أيام المجاعة

كتب العلامة ابن القيم في ص ١٠ من الجزء الثالث من كتابه إعلام الموقعين .
قال : إن عمر بن الخطاب رضى الله عنه اسقط القطع عن السارق في عام
المجاعة .

قال السعدى : حدثنا هرون بن إسحاق الخراز حدثنا على بن المبارك حدثنا يحيى
بن أبى كثير حدثنى حسان بن زهران ابن جرير حدثه عن عمر قال : « لا تقطع
الأيدي في عذق ولا عام سنة »

قال السعدى : سألت أحمد بن حنبل عن هذا الحديث فقال : العذق : النخلة -
وعام سنة - المجاعة فقلت لأحمد : تقول به فقال : أى لعمرى قلت إن سرق في مجاعة
لا تقطعه ؟

فقال : لا . إذا حملته الحاجة على ذلك والناس في مجاعة وشدة قال السعدى :
وهذا على نحو قضية عمر في غلمان حاطب - حدثنا أبو النعمان عارم حدثنا حماد بن
سلمة عن هشام بن عروة عن أبيه عن ابن حاطب أن غلمة لحاطب ابن أبى بلتعة
سرقوا ناقة لرجل من مزينة فأتى بهم عمر فأقرؤا فأرسل إلى عبد الرحمن بن حاطب
فجاء فقال له : إن غلمان حاطب سرفوا ناقة رجل من مزينة وأقرؤا على أنفسهم .
فقال عمر : يا كثير بن الصلت : اذهب فاقطع أيديهم فلما ولى بهم ردهم عمر ثم

قال : أما والله : لولا أنى أعلم أنكم تستعملونهم وتجيعونهم حتى إن أحدهم لو أكل ما حرم الله عليه حل له لقطعت أيديهم وأيم الله إذ لم افعل لأغرمتك غرامة توجعك .

ثم قال : يامزنى بكم أريدت ناقتك منك ؟

قال المزنى : بأربعمائة .

قال عمر : اذهب فاعطه ثمانمائة .

وذهب احمد إلى موافقة عمر في الفصلين جميعاً .

وقد عالج عمر المجاعة بما يأتى :

(١) قد لجأ إلى ربه فصلى صلاة الاستسقاء وطلب السقيا بالعباس ابن عبد المطلب عم النبي ﷺ . وقال : اللهم إنا نستشفع إليك بعم نبينا - وقد كنا نستسقى إليك بنينا .

(٢) أسقط حد السرقة . فلم يقطع يد من سرق في هذا العام .

وكان عمر قد عرضت عليه غلمان حاطب بن أبى بلتعة وقد سرقوا ناقة لرجل من مزينة . فأمر عمر بقطع أيديهم ثم طلب ردهم إليه وقال لولا أنى أعلم أنك تستخدمهم وتجيعونهم حتى لو أكل بعضهم ما حرم الله عليه حل له لقطعت أيديهم .

وأما وقد حصل ذلك فأتى أغرمتك غرامة توجعك ثم التفت إلى الرجل المزنى صاحب الناقة المسروقة وقال له بكم أريدت ناقتك أيها المزنى ؟

فقال : لقد أبيت أن أبيعها بأربعمائة - فأمر ابن أبى بلتعة بأن يؤدى إلى المزنى صاحب الناقة المسروقة ثمانمائة وقد وزع عمر الأحكام حسب المصلحة - فغلمان حاطب كانوا محرومين من أكل اللحم : فاضطروا إلى أخذ الناقة وأكلوها بهذا الاعتبار .

ونظر لأن هؤلاء الغلمان قد أخذوا الناقة لإشباع أنفسهم مما حرمهم منه صاحبهم وهو حاطب صاحب الغلمان فقد أسقط عمر الحد عنهم .

ولم ينس في ذلك صاحب الناقة . فعوضه عنها بدفع ضعف ثمنها . وتقديره ضعف الثمن ليعاقب بذلك حاطباً الذى تسبب في إلقاء غلمانه إلى أكل الناقة المسروقة فهو سبب ملجئ إلى سرقتها . بأيدي غلمان حاطب . وقد أظهر بقوله لولا أنى أعلم أنكم تستعملونهم وتجيعونهم حتى إن أحدهم لو أكل ما حرم الله عليه لكان له العذر .

فأعطى لصاحب الناقة ما يعوضه عنها مع زيادة ضعف الثمن الذى أدب به حاطب بن أبى بلتعة .

وهكذا جاء حكم عمر موزعاً بين الأطراف الذين كونوا الحادثة وأعطى عمر بذلك لكل طرف ما يستحقه . وكان حكماً اقتضته سياسته كحاكم عام لهذه الأمة التي ولاه الله تعالى أمرها

(٣) أسقط الزكاة في هذه المدة . وهي مدة الجذب والمحل لأن الزكاة تفرض على القادر الذي يجد القوت ويملك النصاب من أى مال وجبت فيه الزكاة وهي : النقدان والذهب والفضة ، إذا ملك مقدار النصاب . وفي أثناء المجاعة لم يجد أى واحد ممن كان في الجزيرة العربية مقدار النصاب .

والأنعام التي تحب فيها الزكاة وهي الإبل - والبقر - والغنم ومن كان عنده منها فإنه لم يجد ما تأكله . والشرط في فرضية الزكاة أن تكون سائمة أى تكفى بالرعى مجازاً أكثر العام والجذب ليس فيه مآثرعاه الأنعام .

وزكاة الزروع والثمار - لقوله تعالى « وآتوا حقه يوم حصاده » وعروض التجارة تقوم بالأثمان - ولم يكتف بصلاة المسلمين الذين كانوا معه بل كتب إلى عماله في الشام ومصر والعراق ليصلوا صلاة الاستسقاء فطاعة الله تعالى تجلب الخير وتوسع الرزق . وتذهب المحنة - وكيفية الصلاة التي شرعت للاستسقاء جاءت على أنحاء متعددة صلاحها رسول الله ﷺ في جملة صور

واستنجد بولائه في البلاد المفتوحة يعرض عليهم أن يرسلوا المعونات ومن صور كتابته إلى الأمراء معاوية في الشام وأبو عبيدة في العراق - وعمرو بن العاص في مصر . فكتب إلى عمرو بن العاص « السلام عليك ورحمة الله وبعد أتحيا أنت ومن قبلك وأموت أنا ومن عندي فياغوثاه - ياغوثاه - ياغوثاه » .

وقد رد عمرو على أمير المؤمنين « سأمذك بعير أولها عندك وآخرها عندي » . وكان الولاة قد أسرعوا في طمأننة أمير المؤمنين بإرسال المعونات اللازمة من الطعام والدقيق . والودك والأقمشة .

قالوا : إن أمير المؤمنين كان مهتماً وحزيناً . فكان يلجأ إلى الله تعالى بعد أن يصلى العشاء ويقول اللهم لا تجعل هلاك أمة محمد على يدي فالتزم أمير المؤمنين بمشاركة الرعاية في الطعام فلم يأكل مع أسرته مدة الجذب . فكان الناس يجدون في مواساة أمير المؤمنين والتزامه مشاركتهم في الطعام سلوى وعزاء .

وهذا من أسمى ما يبذله الحاكم في مواساة الرعية حيث رأوا في التزام عمر بأن يكون مع الناس في طعامهم صورة كريمة وجليلة في قيادته للرعية . ومساواة شخصه بهم - أعلى أنواع الرعاية والوفاء لمن هم تحت إمرته .

وهذا فوق التزامه بالورع والقناعة في حياته عامة حتى خشي عليه أصحابه . فوسطوا بينهم وبينه ابنته السيدة حفصة أم المؤمنين بأن يلين عيشه . ويرقه في طعامه وقد رأوا فيه سمرة بدت على وجهه بأكل الزيت . وقد علم عمر بمن كلموا حفصة لتكلم أباها .

ثم قال : إن حق أولادى في نفسى . أما في دينى فلا . وأقسم عليها بأن تخبره بما كانوا عليه في كنف الثبوة . وقال إن لى صاحبين مضياً فإن عملت بها كانوا عليه وإلا فإن خالفت خولفت لى .

وقد قال عمر : « لقد أوشكت أن أضع في كل بيت عدته فإن الناس لا تهلك على أنصاف بطونهم » وعمر في ذلك يخترع نوعاً من التكافل فريداً . ويعلله ليفهمه الناس . فمن تعود أن يأكل رغيفاً لو أكل نصف رغيف فإنه لن يموت . وأما إذا لم يجد ما يأكله : فإنه لن يصبر على ذلك إلا أياماً ثم يموت . وكان رضوان الله عليه يخشى ألا يجد الناس ما يأكلون . ومن حلت به هذه الحالة فإن هلاكه وشيك .

ثم لم يقتصر أمير المؤمنين على نفسه في التزامه أن يكون كيفية الناس بل ألزم أهله وأولاده بمثل ذلك وتوعدهم على خلاف ذلك إذا فعلوه .

كيفية صلاة الاستسقاء^(١)

روى أنس رضى الله عنه أن الناس قد قحطوا في زمن رسول الله ﷺ فدخل رجل من باب المسجد ورسول الله ﷺ يخطب فقال يا رسول الله هلكت المواشى وخشينا اهلاك على أنفسنا فادع الله أن يسقينا فرفع رسول الله ﷺ يده فقال « اللهم اسقنا غيثاً مغيثاً هنيئاً مريئاً غداً مغدقاً عاجلاً غير راث » .

قال الرواى : ما كانت في السماء قزعة فارتفعت السحاب من ههنا ومن ههنا حتى صارت ركاباً ثم مطرت سبعا من الجمعة إلى الجمعة . ثم دخل ذلك الرجل والنبي ﷺ يخطب والسماء تسكب فقال يا رسول الله تهدم البنيان وانقطعت السبل فادع الله أن يمسه فتبسّم رسول الله ﷺ لملاحة بنى آدم .

قال الرواى : والله ما نرى في السماء خضراء

ثم رفع يديه فقال : « اللهم حوالينا ولا علينا اللهم على الآكام والظراب يطون الأودية ومنابت الشجر » وانجابت السحاب عن المدينة حتى صارت حولها كالأكاليل ولم يذكر غير الدعاء .

وقيل : يصلى الإمام ركعتين كصلاة العيد في الجهر بالقراءة بلا آذان ولا إقامة .
رواه ابن عباس رضى الله عنهما وقد استدل بالحديث على الجواز .
ونقلوا عن عمر أنه صعد المنبر فدعا فاستسقى . وفي السنن الأربع عن اسحاق
بن عبد الله بن كنانة قال : أرسلنى الوليد بن عتبة وكان أمير المدينة إلى ابن عباس
أسأله عن استسقاء رسول الله ﷺ فقال : خرج رسول الله ﷺ مبتدلاً متواضعاً متضرعاً
حتى أتى المصلى فلم يخطب بخطبتكم هذه ولكن لم يزل في الدعاء والتضرع والتكبير
وصلى ركعتين كما كان يصلى في العيد . صححه الترمذى .

الاستسقاء في المسجد

حدثنا شريك بن عبد الله بن أبي نمر أنه سمع أنس بن مالك يذكر أن رجلاً دخل
يوم الجمعة من باب كان وجاه المنبر ورسول الله ﷺ قائم يخطب فاستقبل رسول الله
ﷺ قائماً فقال : يا رسول الله : هلكت المواشى - وانقطعت السبل فادع الله يغشنا
قال : فرفع رسول الله ﷺ يديه فقال اللهم اسقنا - اللهم اسقنا - اللهم اسقنا .
قال أنس : فلا والله ما نرى في السماء من سحاب ولا قزعة ولا شيئاً وما بيننا وبين
سبل من بيت ولا دار .

قال : فطلعت من ورائه سحابة مثل الترس . فلما توسطت السماء انتشرت ثم
امطرت قال : والله ما رأينا الشمس سبتاً ثم دخل رجل من ذلك الباب في الجمعة
المقبلة ورسول الله ﷺ قائم يخطب فاستقبله قائماً فقال يا رسول الله هلكت الأموال
وانقطعت السبل فادع الله يمسكها قال : فرفع رسول الله ﷺ يديه ثم قال : اللهم
حوالينا ولا علينا - اللهم على الأكام والجبال والأجام والظراب - والأودية ومنايب
الشجر .

قال : فانقطعت وخرجنا نمشى في الشمس فسألت أنساً : أهو الرجل الأول ؟
فقال : لا أدري .

ورويت : الاستسقاء في خطبة الجمعة غير مستقبل القبلة ورويت : برواية من
اكتفى بصلاة الجمعة والاستسقاء وكذلك برواية تحويل رداءه في الاستسقاء يوم
الجمعة ورواية إذا استشفعوا إلى الإمام ليستسقى لهم ولم يردهم ورواية استشفاع
المشركين بالمسلمين عند الفحط ورواية بالجهر بالقراءة في الاستسقاء وبالدعاء قائماً -
وكيف حول ظهره إلى الناس وبالصلاة ركعتين والاستسقاء في هذه الأحوال كلها
ونختار منها حديث أنس وهو :

عن ثابت بن قيس عن أنس رضى الله تعالى عنه أنه قال كان : النبى ﷺ يخطب

يوم الجمعة فقام الناس فصاحوا فقالوا : يا رسول الله : قحط المطر واحمرت الشجر
وهلكت البهائم - فادع الله أن يسقينا .

فقال : اللهم اسقنا مرتين - وأيم الله ما نرى في السماء قزعة من سحب فشأت
سحابة وأمطرت ونزل عن المشر فضلى .
فلما انصرف لم نزل نمطر إلى الجمعة التي تليها .

فلما قام النبي ﷺ يخطب صاحوا إليه : تهدمت البيوت - وانقطعت السبل - فادع
الله نجسها عنا فتبسم النبي ﷺ ثم قال : اللهم حوائنا ولا علينا فكشطت المدينة
فجعلت غطر حولها وما تغطر بالمدينة قطرة - فنظرت إلى المدينة - وإنما لفي مثل
الإكليل^(١)

عن عبد الله بن دينار عن أبيه قال سمعت ابن عمر يتمثل بشعر أبي طالب .
وأبيض يستسقى الغمام بوجهه
ثمال الينامي عصمة للأراامل
قال أبو طالب : هذا حين عمالات قريش على النبي ﷺ ونفروا عنه من يريد
الإسلام .

ومعنى البيت أنه كان عماداً وملجأ ومطعماً ومقيناً ومعيناً للينامي والأراامل جمع أرملة
وهي الفقيرة التي لا زوج لها .

وكان ﷺ حين رأى من الناس إدباراً يقول : اللهم سبع سبع يوسف فأخذتهم
سنة حصت كل شيء حتى أكلوا الجلود - والميتة - والجيف . وينظر أحدهم إلى السماء
فيرى الدخان من الجوع .

فأتاه أبو سفيان فقال : يا عمم إنك تأمر بقطاع الله وبصلة الرحم وإن قومك قد
هلكوا - فادع الله لهم قال الله تعالى « فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين » .
وعن أنس أن عمر رضى الله تعالى عنه كان إذا قحطوا استسقى بالعباس ابن عبد
المطلب فقال : اللهم إنا كنا نتوسل إليك بنبينا وإنا نتوسل إليك بعم نبينا فاسقنا .
قال : فيسقون .

وأخرج الزبير في الأنبياء أن العباس حين استسقى به قال : اللهم إته لم ينزل بلاء
إلا بذنب - ولم يكشف إلا بتوبة وقد توجه القوم إليك لمكانى من نبيك - وهذه أيدينا
إليك بالذنوب - ونواصينا إليك بالتوبة فاسقنا الغيث - فأرخت الماء مثل الجبل حتى
أخصبت الأرض وكان ذلك في عام الرمادة سنة ١٨ ثمان عشرة من الهجرة .

١ - الإكليل : كل شيء دار من جوانبه - واستشهر لما يرفع على الرأس يحيط به - وهو من
لباس الملوك .

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ^(١)

قبل هذه الآية الكريمة - أمر الله عز وجل عباده المؤمنين بأن يمنحوا إلى السلام إذا عرضه عليهم الأعداء في قوله سبحانه « وإن جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله » .

فالإسلام لم يأت بالعنف ولم ينتشر بالقوة كما يزعم المتقولون .
ثم للعلماء آراء في هل هذه المسألة نسخت بالآيات الأمرة بقتل المشركين « فاقتلوا المشركين » ، « وقاتلوا المشركين كافة » . . .

والمأثور عن عكرمة وقتادة بأن هذه الآية « فاقتلوا ، قاتلوا » . . . نسخت بسورة براءة فقالا : نسخت سورة « براءة » كل موادة إلى أن يقول الناس : لا إله إلا الله . وقال ابن عباس : إن الناسخ للموادة هو قوله تعالى « فلا تنهوا وتدعوا إلى السلم » في سورة محمد .

والرأي المختار أنه لم يحصل نسخ وأن المراد هنا هو الإذن الشرعي بقبول الجزية من الذين يختارونها - وهي أمر من ثلاثة في عرض الإسلام . بجواز قبول الجزية وترك أهل الذمة على آدابها .

ولا شك أن الصحابة في خلافة عمر بن الخطاب رضی الله عنه ومن تولى أمر المسلمين بعده من الأئمة صالحوا العجم على ما أخذهم المسلمون منهم وما أداه أهل الذمة للمسلمين فتركهم المسلمون على ملهم عليه ، مع أن المسلمين كانوا قادرين

١ - الأنفال آية ٦٤ .

على استئصال غير المسلمين نهائياً ، ولكنهم أبقوهم واحترموا عهودهم ، وصانوا
حرمتهم أنفسهم وأموالهم وأماكن عبادتهم .

وكذلك أجرى سيدنا محمد ﷺ الصلح مع كثير من أهل البلاد التي فتحها
المسلمون على ما اتفق معهم على أدائه ، مما يحفظ البلاد ويصون الحرمات ويدافعوا به
عن البلاد ، ويجروا أمور الإصلاح التي تعود على المسلمين وغيرهم بالخير والبر .

فلقد فتح الله على نبيه خيبر - ولم ينفهم من بلدهم ولم يستول على بلدهم ، بل
أبقاهم فيها وأبقى أراضيتهم في أيديهم يزرعونها على نصف الخارج .

وقيل : إن بنى قريظة هم المعنيين تقبل جزيتهم ويقبل صلحتهم وعملهم في
أرضهم فلا يؤخذ منهم شيء سوى نصف الخارج .

ما يراه الإمام

وإذا كان المعهود شرعاً أن تولية إمام المسلمين الولاية التامة منوطة بمصلحتهم
يتخرج على ذلك أن المسلمين إذا كانوا في منعة وعزة وقوة بحيث يرى الإمام أنهم غير
محتاجين إلى الصلح فلا صلح .

أما إذا كانت جماعة المسلمين في حاجة إلى المهادنة لنفع يجلب أو ضرر يدفع
فلا بأس من أن يتدبىء المسلمون به إذا احتاجوا إليه .

ومن باب الواقع : صلح رسول الله ﷺ مع أهل خيبر على شروط اشترطت . قبل
النبي ﷺ شروطهم وأعطاهم الأمان لهم على النفس والمال والعرض - وأماكن
العبادة .

فذلك مما أجراه النبي ﷺ ، وأجرى أمثاله أصحابه رضي الله عنهم خصوصاً أمير
المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه .

ولعمر هنا سياسة إسلامية عظيمة .

ففي حياة الرسول ﷺ كان عمر يشتد على أعداء الاسلام :

- ١ - لأن الدين كان في أول خطوات الانتشار . وفي أول تعقل الناس لقضاياه .
- ٢ - وكان الأعداء في غلظة وقوة ، وعدم إدراك لما يدعو نبي الله إليه ، وفي زمن
التعصب والحسد للرسول والمسلمين .

- ٣ - وفي حياة نبي الرحمة كان الوحي يتوالى نزوله عليه . فدهما قضى أو قال
أو أجاز فإن الوحي كان هو المسعف وبه النصر - ولهذا كان عمر إذا رأى للاسلام عدوا
تحركت نفسه . فكان يستأذن النبي ﷺ لدق أعناق من تبدر منه بادرة عداء - وكان
الرسول ﷺ يرفض الإذن له بذلك . ومن هنا كان :

- ١ - رآه في قتل أسرى بدر .
- ٢ - ودق عنق عمير بن وهب الذي حضر إلى المدينة لقتل سيدنا رسول الله .
- ٣ - ودق عنق حاطب بن أبي بلثعة لأنه كتب كتاباً بعثه إلى بعض قريش يخبرهم بما كان يعمده رسول الله ﷺ في قصته المشهورة وسنذكرها .
- ٤ - واستأذن في خلع ستين لسهيل بن عمرو ورفض الرسول .
- ٥ - واستأذن في دق عنق ذي الخويصرة التميمي الذي قال للرسول : إنك لم تعدل .

٦ - واستأذن في دق عنق أبي سفيان زعيم التمرد على الاسلام والمسلمين في مواقع متعددة : أشهرها لما ذهب إلى المدينة لمدة أجل صلح الحديبية مدة أخرى لإصلاح الأمر بعد نقض قريش شروط الحديبية والتحريض على خزاعة وإعانة بني بكر عليهم .

وعند الحديبية حين تولى سهيل بن عمرو المفاوضة مع رسول الله ﷺ وحضور أبي جندل ولده فاراً بدينه من قريش ويخشى فنتتهم له .
 وحين كتابة المعاهدة حيث رفض أن يكتب محمد رسول الله ﷺ ، وحين قال من يأت إلى قريش فلا ترده . ومن يفر إلى محمد يرده المسلمون إلى مكة .
 كان موقف عمر في طلبه الإذن من النبي ﷺ لقتل من كانت ظواهر حالهم تؤذن بكفرهم وبغضهم للنبي ﷺ .

فذلك وغيره من أحوال عمر رضوان الله عليه له دالتان :
 أولاً : أن النبي ﷺ كان يتألف الناس على الاسلام ، فهو يرفض كل ما يتعلق بشخصه ، فلا يوقع العقوبة على فرد أو جماعة انتقاماً لنفسه ، لأنه في عمله وقوله وتصرفاته كان يقدم الاطمئنان على الاسلام ، ووثوق الناس كل الناس بالاسلام .
 إنه لا يعذب الناس في أمر شخصي إلا إذا اتصل ذلك بالاسلام وامتد أثره إلى دعاية تشكك الناس في دين الله وكتابه .

ففي عموم أحوال المنافقين وهم كثرة في المدينة أثر صلوات الله عليه أن يكون الحديث عن الاسلام مطمئناً للبشر للدخول فيه ، وذلك عندما يعتدى منافق على سيرة خير البشر أو ينسب إليه مالا يليق به من المساوىء ظلمًا وكذبًا .
 فإن من زل هذه الزلة حقه العقوبة التي تناسبها ، وإذا وقعت تلك فإن من تحمل عليه سيتقول على المقام ويشنع ويفترى حتى يصل إلى ما بعث به النبي ﷺ ، فيشيع عن الدين ما يعوق الدخول فيه والانتساب إليه والتوجس من الدعوة ، والشك فيمن يدعو إلى الله .

وكان رسول الله ﷺ يتحمل بمكارم أخلاقه ما يقال لقطع تبار الحقد على الدين .
 فيقولون : إن محمداً جاء إلى المدينة واتخذ أهلها أصحاباً له - آمنوا وجاهدوا - وأسلموا
 ودافعوا - نصره الله بهم حتى إذا انتصر وأقام بهم الدين وبلغ - وهم معه - كتاب الله
 ثم التفت إليهم فقاتلهم وقتلهم .
 وعندئذ : يتحدث الناس بأن محمداً يقتل أصحابه ويسمعها من لم يسلم بعد ،
 فيتحرى عن الاسلام ، ويتبعد عن اتباعه خشية أن يكون نصيبه نصيب الذين
 سبقوه . فيصاحبوه ويقاتلوا معه ثم يقتلهم كما قتل السابقين .
 وبالتسامح الذي جعله الله له خلقاً ، وغرسه فيه طبعاً وعاش به معهم سيرة وعشرة
 وأهلاً - ولم يؤذ قادحاً ولم يعاقب مخالفاً . وبذلك لن يتحدث عنه أحد بعيب ولن يجد
 إنسان فيه مادة للوم ولا زلة يشيعها - ولا ملامة يتطير عنه بها . وكل ما كان يصدر عنه
 ﷺ ، لم يقفوا عليه فقط ، بل تزيدوا وتقولوا ونسبوا إليه ﷺ ما لم يأذن به الله .
 وقد نوى الوحي رد الإفك - كما أزال البهتان - وعما الافتراء وشرع لأهله الحد .
 وأخذ من لم يتكامل عنه الجرم بما يناسب الزلة - ويزجر العثرة حتى تلتقى الأخوة على
 الاسلام الخفيف .

وطوال السنين التي كان رسول الله ﷺ بين أظهرهم وعمر يدرس ويتعلم .
 ويسمع كل ما بلغه نبي الرحمة وبينه رسول الخاتمة . وفعله مع أصحابه وتصرف فيه
 مع المتوالي والمخالف .

حتى تم القرآن نزولاً - وكملت الشريعة نصاً وتطبيقاً .
 وتدير الآيات من يقرأها . وتفهم الأحكام من يستنبطها .
 وتمت كتابة القرآن كما أنزله الله تعالى على الجلود - والحجارة الرقيقة والعظم
 واللخاف والأكثاف - وأودع بيت النبوة . واحتوته صدور القراء وعقول الحافظين .
 واثناء زيارات الوحي بلسان جبريل عليه السلام كان محمد صلوات الله عليه
 وتسليماته يعرض معه ما نزل من القرآن مرة في كل عام . حتى تناوباه الاثنان
 مرتين .

فأكدت آياته وتوثقت تلاوته . وحل محلها كل آية في مكانها . وكل سورة في
 موضعها بين الجميع .
 وكان ذلك تمكيناً لدين الله وتثبيتاً للنص . وفهماً وافهماً بأنواع الدلالات العربية
 والشرعية .

ولم يغادر الرسول ﷺ الدنيا حتى كانت بين الأيدي الشريعة الغراء التي ختم بها

المولى شرائعه ، وأودع في كتابه المحيط وسائل عمومها وأدوات خلودها .
 ذلك هو القرآن الكريم الذي كانت آياته لمحمد هداياته وإهداؤه .
 وكان عمر في ذلك المحدث الذي أخبر عنه بذلك خاتم المرسلين والنبیین .
 ابتداء إسلامه بالقرآن . وأشفق على النبي ﷺ وهو يستقبل ساعته للقاء ربه أن
 يشغل بكتاب يكتبه لأمته . فكان القرآن الكريم أمام عيون عمر هو غنيمة الأمة على
 لسان نبيها فقال : حسبنا كتاب الله .
 وتوالت حياة عمر مع القرآن . فيما مرت به مهمة إلا كان القرآن أمام عينيه تقر به ،
 وفي عقله يتدبر معانيه . وفي قلبه يثبت ويوثق إيمانه . ويستضيء روح الإعجاز للعلم
 فيما يشكل على المسلمين ، بعد أن رضى لمحمد ربه الذي عنده على الذي أثرى به
 الدنيا حكماً وعلماً . أدباً وفهماً . حكمة وسراً . هداية ونوراً ثم عزة ونصراً .
 ففي أول سورة طه : تحرك قلب عمر سؤالاً عن مكان محمد بعد أن كان سيفه
 خارج غمده ليقتل محمداً ، فإذا به يحيا ويحيى أمه الاسلام بالقرآن مع محمد .
 ويكون لأهم الأحداث عند عمر القرآن .
 ومهما واجهته الأحداث فإنه كان يجد المخرج منها في القرآن ، وتدور الحياة دوراتها
 في مجتمع الايمان . فيجد عمر بن الخطاب النهوض بها ويشاهد طريق الرقى ووسائل
 التقدم بنظره في القرآن .

آية النهي عن إلقاء المودة لعدو من أعداء الله

بسم الله الرحمن الرحيم

قال تعالى « يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء تلقون إليهم بالمودة » .

نزلت هذه الآية في حق مسلم بدرى من السابقين الأولين في الاسلام . وهو أيضاً ممن استضاء بنور النبی ﷺ في المدينة ساكناً المنورة مع خاتم المرسلين ﷺ .

ولم يفارق الجماعة إلى أي بلد . وقد مرت به الأيام في جماعة المسلمين يؤمهم سيدنا محمد ﷺ .

وقد مرت الأحداث في المدينة المنورة وهو خبير بها . لا يغيب عنه أمر من الأمور ولا شك أن حضور أبي سفيان إلى المدينة ليطلب امتداد المعاهدة المبرمة بين سيدنا محمد ﷺ وأهل مكة . وقد باشر مهمتها عن قريش سهيل بن عمرو .

وعاد أبو سفيان دون أن يظفر بطلبه وهو أمل قريش بعد أن نقضوا عهد الحديبية في حرية من ينضم إلى المسلمين أو إلى قريش ، فكانت خراعة في حلف الرسول ﷺ ، كما انضم إلى قريش بنو بكر . وقد خانت العهد في مساعدة قريش بنو بكر كما يوضح الأمر .

وروى الأئمة عن علي رضي الله عنه قال : بعثنا رسول الله ﷺ أنا والزبير والمقداد فقال : « اتنوا روضة^(١) خاخ فإن بها طعينة معها كتاب فخذوه منها » قال علي : فانطلقنا تعادى بنا خيلنا فإذا نحن بالمرأة . فقلنا لها : الكتاب أخرجيه . فقالت : مامعى كتاب . فقلنا : لتخرجن الكتاب أولنلقين الثياب . فأخرجته من عقاصها ، فأتينا به رسول الله ﷺ فإذا فيه : من حاطب بن أبي بلتعة إلى ناس من المشركين من أهل مكة يخبرهم فيه ببعض أمر الرسول (ص) فقال : نبي الله ﷺ : يا حاطب ما هذا . قال حاطب : لا تعجل علي يا رسول الله - إني كنت امرأ ملصقا في قريش .

(قال سفيان : كان حاطب حليفاً لهم ولم يكن من أنفسهم) وكان من معك من المهاجرين هم قرابات يحملون بها أهلهم فأحببت أن أتخذ فيهم يداً يحملون بها قرابتي - حيث فاتني ذلك من النسب فيهم ، ولم أفعل ذلك كفراً أو إنداداً عن ديني ، ولم يكن ذلك مني رضا بالكفر بعد الايمان .

فقال رسول الله ﷺ : صدق .

فقال عمر : دعني أدق عنق هذا المنافق .

فقال ﷺ : إنه شهد بدرأ - وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال : « اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم » فأنزل الله تعالى « يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء » .

واسم المرأة الطعينة^(٢) حاملة الكتاب : سارة من موالى قريش .

أما الكتاب فقد ذكر حاطب فيه ما يأتي :

بسم الله الرحمن الرحيم . أما بعد : فإن رسول الله ﷺ قد توجه إليكم بجيش كالليل يسير كالسيل وأقسم بالله لو لم يسر إليكم إلا وحده لأظفركم الله بكم وأنجز له مواعده فيكم فإن الله وليه وناصره .

وذكر القشيري والثعلبي أن حاطب بن أبي بلتعة كان رجلاً من اليمن - وكان له حلف بمكة في بني أسد ابن عبد العزى رهط الزبير بن العوام .

وقيل إنه كان حليفاً للزبير فقدمت سارة من مكة ، وهي مولاة أبي عمرو بن صفى بن هشام بن عبد مناف - وكان رسول الله ﷺ يعد العدة ويتجهز لفتح مكة .

وقيل : كان هذا في زمن الحديبية . فقال لها الرسول ﷺ : أمهاجرة جئت ياسارة ؟ فقالت : لا . قال : أمسلمة جئت ؟ قالت : لا . قال : فهاجاء بك ؟

١ - روضة خاخ اسم مكان بين مكة والمدينة على بعد ١٢ ميلاً من المدينة المنورة .

٢ - الطعينة اسم للمرأة في اليهود ولا يطلق هذا اللفظ إلا .

قالت سارة : كنتم الأهل والموالى والأصل والعشيرة - وقد ذهب الموالى ، تعنى قتلوا في بدر . وقد احتجت حاجة شديدة فقدمت عليكم لتعطوني وتكسوني . فقال ﷺ : فأين أنت عن شباب أهل مكة ؟ وكانت سارة مغنية . قالت : ماطلب مني شيء بعد وقعة بدر . فحث رسول الله ﷺ بنى عبد المطلب وبنى المطلب على إعطائها فكسوها وأعطوها وحملوها فخرجت إلى مكة وأتاها حاطب فقال : أعطيك عشرة دنانير ويرداً على أن تبلغى هذا الكتاب إلى أهل مكة . وكتب في الكتاب أن رسول الله ﷺ يريدكم فخذوا حذرکم . فخرجت سارة ونزل جبريل فأخبر النبي ﷺ بذلك ، فبعث علياً والزبير وأباً مرثد الغنوى . وفي رواية : علياً والزبير والمقداد^(١)

وفي رواية أرسل علياً وعمار بن ياسر . وفي رواية علياً وعماراً وعمر والزبير وطلحة والمقداد وأباً مرثد - وكانوا كلهم فرساناً وقال لهم : « انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فإن بها طعينة ومعها كتاب من حاطب بن أبى بلتعة إلى المشركين فخذوه منها وخلوا سبيلها - فإن لم تدفعه إليكم فاضربوا عنقها » . فأدركوها في ذلك المكان فقالوا لها : أين الكتاب ؟ فحلفت مامعها كتاب - ففتشوا أمتعتها فلم يجدوا معها كتاباً . فهموا بالرجوع . قال علي : والله ما كذبنا وما كذبنا وسل سيفه وقال : أخرجى الكتاب وإلا والله لأجردنك ولأضربن عنقك . فلما رأت الجحد أخرجته من ذواتها وفي رواية من حجرتها ، فخلوا سبيلها ورجعوا بالكتاب إلى رسول الله ﷺ . فأرسل إلى حاطب فقال : هل تعرف الكتاب ؟ قال نعم . وروى أن النبي ﷺ لما دخل مكة آمن جميع الناس في يوم الفتح إلا أربعة هي أحد الأربعة .

والنص في هذه الآية أصل في تحديد موقف المسلمين من الكفار : فلا توالوهم « لا يتخذ المؤمنون الكفار أولياء من دون المؤمنين » « يأبى الذين آمنوا » فلا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء » .

ولما سمع حاطب الخطاب بالنداء بالإيمان « يأبى الذين آمنوا » غشى عليه من الفرح بخطاب الإيمان .

وقوله تعالى « تلقون إنيهم بالمودة » أى بالظاهر ، لأن قلب حاطب كان سليماً بدليل أن النبي ﷺ قال لهم : « أما صاحبكم فقد صدق » وهذا نص في سلامة فؤاده

١ - تفسير القرطبي ج ١٨ ص ٥٠ ، ٥١ .

وتخلص اعتقاده . وتقدير الكلام على زيادة الباء أو عدم الزيادة : تلقون إليهم أخبار
نبي الله ﷺ بسبب المودة التي بينكم وبينهم .

ومسألة حاطب هذه تلمش المسلم الذي سلم فؤاده وضح قلبه وسلم اعتقاده .
فلا كفر بصيبه باتخاذ يد عند الكفار ولم ينو الردة من الدين . فهو كما صرح للرسول
ﷺ قصد أمراً هو حماية أهله من إيذائهم مادام قلبه خالياً من قصد الردة .
ولكن الأسلم ألا يتخذ نجاة إلا عند المسلمين وأن يظل بعيداً عن شائبة الفساد .
فإن حاطب بن أبي بلتعة كان له رصيد ثابت مدخر وهو في بدر ومن يظفر بنصيب
بدر التي قام الاسلام بها ؟

ونجد من المناسب هنا أن نذكر حكم التجسس والجاسوس . فإن الظلينة التي
حملت كتاب حاطب إلى المشركين في مكة تعتبر بالنسبة لحال المسلمين يومها .
وبالعزم الذي كان عند رسول الله ﷺ حيث أعد العدة للفتح . وأن عاداته أنه كان
يعلن عن العمل الذي سيقوم به ، والناس الذين كانوا يترقبون أي ظرف لإيقاع
الابذاء بالنبي ﷺ والمسلمين .

وكان في عزمه أن يباغت قريشاً . ودعا ربه أن يأخذ عليهم السمع والأبصار
فلا يعلموا أمره . ومع هذا كان كتاب حاطب ضد ذلك كله في غزوة الفتح .
ونظراً إلى أن عمل حاطب بكتابه إلى العدو يشبه التجسس على قومه وإمامه .
وخصوصاً وأن رسول الله ﷺ خالف عاداته التي التزمها في كل تجهيز للدفاع
أو للاغارة على من يعد العدة للاعتداء على المسلمين . فهو في تجهيزه لفتح أم القرى
بعد أن اعتدت قريش على خزاعة التي انضمت بمقتضى مقررات الحديبية فأعانت
من اعتدى عليهم . ولذلك كان طلب عمر بن الخطاب إذن الرسول الله ﷺ في دق
عنق حاطب فلم يأذن له . وذكر المبرر وهو أنه من رجال بدر ولهم مقامهم وتضحيتهم
فإننا نذكر حكم الجاسوس للعلم به والعمل بما يأذن به الدين .

التجسس عمل قبيح يأباه الدين والخلق .
وحالة الحرب حالة استثنائية لها ظروفها . وعلى القيادة الإمام بحالة عدوه . وإعداد
العدة لإحباط العدو ، واتقاء غدره . وشرور التجسس عليه .
ولم يخف على نبي الله ما يجب عمله ، وما يعده للعلم بأسرار عدوه .
ونذكر من ذلك أمثله :

١ - أرسل النبي ﷺ عبد الله بن حذر الأسلمي يوم حنين ، فأمره أن يدخل في

عمق العدو حتى يعلم ماعنده ثم يأتي به إليه - وقد أدى مهمته ^(١).

٢ - وبعث بسبس بن عمرو الجهني ، وعدى بن الرعباء قبل غزوة بدر يتجسسان على أبي سفيان للعلم بأخباره . وهو رأس العداء في مكة ، وكان على وشك الوصول بتجارة قريش من الشام ^(٢).

٣ - وقد بلغه يوماً أن زعيم بنى الحيان من هذيل (خالد بن سفيان بن نبيح) يجمع له الناس ليفزوه بهم بعد معركة أحد ، فبعث ^(٣) من يعلم جلية أمره وهو عبد الله بن أنيس - وقد انتهز عبد الله هذه الفرصة وقتله ^(٤).

٤ - وأرسل صلوات الله وتسليماته عليه حذيفة بن اليمان يوم الخندق وقال له : ادخل في القوم فانظر ماذا يفعلون ^(٥) ؟ ولا تحدثن شيئاً حتى تأتينا .

وبدل ذلك على أن الاسلام يميز العلم بحال الأعداء الذين يترصون بنا لاتقاء شرهم . وكان الاسلام دائماً في موقف المجنى عليه . فالاعتداء كان أول أمره من العدو - ويسمى هذا العمل ما يسمى فإنه لدفع الشر والفساد عن أهل الحق . فالوقوف على حالة العدو ومايعده يستوجب أن تعمل كل شيء يهرب ويحبط عمل الأعداء .

ويجوز أن يعهد بذلك إلى المسلم وغير المسلم . ورائد ذلك أن النبي ^(ص) استخدم في الهجرة دليلاً كان أميناً وثق به ^(٦) وصاحبه أبو بكر ، وكان مشركاً على دين قريش قبل الاسلام . والمهم الصدق في إخباره ^(٧) ومن خلال أهمية عمله يفرض له الأجر بسخاء .

وإذا ظفرتنا بالعدو يتجسس علينا فإن العقوبة التي توقع عليه ينبغي ان تكون رادعة حتى لا يتكرر على المسلمين هذا الشر . وقد وقعت الحوادث الآتية وهي كافية لإعطاء هذا الأمر مايناسبه :

١ - فالواقعة الأولى : جاءت في البخاري ومسلم عن سلمة بن الأكوع . فقد حدثنا فقال : غزونا مع رسول الله ^(ص) هوازن فبينما نحن نتضحى (نأكل ضحى) إذ جاء رجل على جمل أحمر فأناخه ثم تقدم يتغذى مع القوم وجعل ينظر وفينا ضعفة

١ - فتح الباري ج ٨ ص ١٩ .

٢ - زاد المعاد لابن القيم ج ١ ص ٣٤٢ .

٣ - فتح الباري ج ٧ ص ٢٦٦ .

٤ - المغنى لابن قدامة ج ١٠ ص ٤١٤ .

٥ - المغنى لابن قدامة ج ١٠ ص ٤١٤ .

(حالة ضعف وهزال) ورقة في الظهر - وبعضنا مشاة - إذ خرج يشتد فأتى جملة فقعد عليه فأتاه فاشتد به الجمل .

وزاد البخاري - أن النبي ﷺ قال : « اطلبوه فاقتلوه » قال سلمة : وخرجت أشد حتى أخذت بخطام الجمل فأنخته - فلما وضع ركبته في الأرض اختلطت سيفي فصربت رأس الرجل فندر « أي سقط » ثم جثت بالجمل أقوده عليه رحله وسلاحه ^(١) .

فهذا جاسوس جاء ليرصد أحوالنا لحساب العدو - ولم يكن مسلماً - ولا مؤمناً استناداً إلى عقد أمان من واحد أو من جماعة . وقد أمر النبي ﷺ بقتله ونفذ الأمر فيه . وهو للوجوب في أصله ولم يوجد ما يصرف عنه .

٢ - والحادثة الثانية : روى أحمد وأبو داود عن فرات بن حبان : أن النبي ﷺ أمر بقتله . وكان من أهل الذمة . وقد جاء عيناً لأبي سفيان . وأبو سفيان رأس الأعداء . كما كان حليفاً لرجل من الأنصار - فمر بحلقة من الأنصار فقال : إني مسلم . فقال رجل من الأنصار : يا رسول الله إنه يقول : إنه مسلم . فقال رسول الله ﷺ : إن منكم رجالاً نكلهم إلى إيمانهم - منهم فرات بن حبان ^(٢) . وهذا الجاسوس يختلف عن سابقه بأنه كان يعيش مع المسلمين ذمة لهم من رعايا الدولة الإسلامية وإن لم يعتقد دينها . وكان يمارس عمليات التجسس . ولكنه لم ينج من العقوبة . فقد أمر الرسول ﷺ بقتله لجاسوسيته . ولولا أنه أفلح عن هذا الفساد وتاب عنه واعتنق الإسلام فعلاً وصادقاً - فقد صدقه نبي الله ﷺ - للقي المصير الذي يستحقه .

وكل جاسوس يلجأ إلينا متصلاً من عمله القبيح وقبلناه وبذلنا له الأمان ، فإن ثبت على ذلك كان خيراً ، وإن خاننا خلعتنا أمانه وأوقعنا به ما يستحقه . وقد قال أبو يوسف للخليفة الرشيد : سألت يا أمير المؤمنين عن الجاسوس ، الجواسيس يوجدون من أهل الذمة أو أهل الحرب فاضرب أعناقهم .

٣ - أما الحالة الثالثة : فقد رواها البخاري ومسلم عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : بعثني رسول الله ﷺ أنا والزبير والمقداد بن الأسود قال : انطلقوا حتى

١ - شرح مسلم ج ١٢ ص ٦٧ .

٢ - نيل الأوطار للشوكاني ج ٦ ص ٨ .

٣ - الخراج لأبي يوسف ص ٢٢٦

تأتوا روضة خاخ (المرأة الراكبة) ومعها كتاب . وهي سارة التي تقدم ذكرها مع قصة
حاطب بن أبي بلتعة^(١) .

وحاطب عن استاذن عمر رسول الله ﷺ في دق عنقه . ولم يأذن الرسول لعمر في
قتله . وذكر صلوات الله عليه عذراً يدفع عن حاطب العقوبة وإن كان بعمله قد
استحق أن يقتل . وقد قبل منه النبي ﷺ عذره . ولم يكن حاطب نفسه بأمن على
نفسه لولا أن تداركته مكارم الرسول ، وبذله في بدر جهاداً في سبيل الله ولذلك أغمى
عليه لما سمع خطاب الله بالنهي عن موالاة الأعداء « يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا
عدوى وعدوكم أولياء »

وهذا هدى النبي ﷺ جلى واضح لا يخفاء فيه ولا غموض ، كما أنه خال عن
الإفراط والتفريط ، فإنه هدى الخالق العادل الرحيم الحلیم .
ولقد كان لعمر بن الخطاب في كل المواقع قدوة من عمل النبي وحكمته . وكان
أقدر الصحابة على إدراك أسرار التشريع وحكمته .

حاطب بائع الزبيب

مر يوماً فوجد حاطب بن أبي بلتعة في السوق وإمامه موازين من الزبيب فسأله عمر عن سعر البيع - فأخبره - فوجد عمر أن السعر الذي أخبره به حاطب أدنى مما يبيع به التجار - وهم قادمون إلى المدينة - وعمارة السوق بالتجارة تكثر الحاجات في المدينة - وإذا قطع دونهم بسعر منخفض - يؤدي إلى رجوعهم ويخلو التجارة عن حاجة المسلمين - فأمره عمران بعمل الزبيب إلى بيته بعيداً عن سوق المدينة - ولكن الأسعار تتحول وتتغير بالصعود والنزول وليست على وتيرة واحدة ثابتة وشعر بأنه ضيق على حاطب دون مبرر وأنه لن يؤدي إلى مائتوره - فذهب عمر بنفسه إلى حاطب في بيته وقال له : إن الذي اشترت عليك به ليس عزيزة وإنما هو رأى راه فحيث كنت فبع وحيث أردت فبع .

وقد نقل ابن القيم عن الإمام مالك رضي الله عنها لو أن رجلاً أراد فساد السوق فحط عن سعر الناس لرأيت أن أقول له إما أن يلحق بسعر الناس وإما رفعت^(١) والقصة الكاملة لزبيب حاطب ورأى عمر أن حاطباً قعد بزيبه وعرض سعراً أقل من المثل . وكانت قافلة من التجار في طريقها إلى البلد وتحمل معها زيباً . وقد يضر سعر حاطب بالتجار القادمين من الطائف ولو استمر أمر حاطب على ماكان رآه - لدخل مع هذه القافلة في منافسة ضارة بهم والضرر مرفوع لأنه سيؤدي إلى إحجامهم

١ - الطرق الحكمية لابن القيم ص ٢٧٤ .

عن الحضور إلى المدينة وجلب السلع التي يحتاج إليها المسلمون ولوبقى أمره على ما هو عليه . فلما أن يجبروا على موافقته وفي ذلك ضرر عليهم . وكانت عبارة عمر مبينة لقصده أما أن ترفع السعر إلى ثمن المثل أو تغادر السوق وتعرض سلعتك خارجه .

ومن الطبيعي أن حاطباً حدد السعر على أن يكون له ربح . ونزول الأسعار إلى مثل الثمن الذي حدده حاطب يرخص السعر لكل الناس وإن ضمن ربحاً أقل فذلك نفع للعامة .

ولذلك فكر عمر في الأمر فرأى أن إخراج حاطب من السوق يضره مع أن يعرض بما يحقق مصلحة للناس . فذهب إليه بنفسه ليأذن للرجل في أن يبيع كما يرغب وفي المكان الذي يراه مصلحة للناس لم تمس فمهمته أن يحارب الغلو في الأسعار ليرجعها إلى المثل .

الزبرقان وابن السبيل والماء

عن عبد الله بن أبي ربيعة أنه نزل على الزبرقان بن بدر فمنعه الماء ، وكان عبد الله قد طلبه منه لنفسه - فألقى بنفسه في القبائل فأكرموه فمدحهم بشعر له وهجا الزبرقان .

فاشتكى الزبرقان من الهجاء لعمر ، ووقف عمر على السبب أنه منع الماء عنه ولم يمكنه من أن يشرب ، وكانت إجابة الزبرقان تقتضي أن يمنع الماء عنه وعن غيره ممن يحتاجه فقال : يا أمير المؤمنين : ألا أمتع ماء حفر مجاريه آبائي وحفرته بيدي ؟

وتلك من باب الضرر بالمحتاج وهي من إساءة استعمال الحق . والأصل أن هذا التصرف مما يدخل في اختصاص عمر بحكم الولاية العامة للإمام ، والأصل أن تولية الإمام منوطة بالمصلحة فكل ما يراه مصلحة فله أن يأمر به - وإذا وجد في تصرف ضرراً يفوت المصلحة فله منعه .

وحبس الزبرقان الماء عن عبد الله ضرر به - وليس على الزبرقان ضرر في تمكن عبد الله .

ومثله نكاح الكتابيات من النصرانيات واليهوديات ، فقد أباح الزواج بهن للمسلم ، نص الكتاب « والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب » .

فإذا أدى هذا المباح إلى ضرر فإن للإمام منعه . وقد نهى عمر عنه حذيفة وقال جواباً على ما أمر به من التخلص منه : « أخاف أن تواقعوا المؤسسات منهن » وفي

رواية « فإن في نساء الأعاجم خطابة وكفى بذلك فتنة على نساء المسلمين » أى بسبب ما فيه من الجمال يغلبنكم على نساكنكم من المسلمات .

الناس شركاء في ثلاثة

شكى الزبيرقان الشاعر العربى عبد الله بن أبى ربيعة بأنه هجاه شعراً ومدح غيره من القبائل العربية . والشاعر والزبيرقان من المسلمين .
وقد بحث عمر رضى الله تعالى عنه الشكوى ، فأحضر الشاعر وسأله : هل هجوت الزبيرقان ؟ فقال : إنه اشتد به الظماً فطلب من الزبيرقان أن يتقدمه بالماء ليروى ظمأه وأحضر الزبيرقان وسأله : هل منعت الماء عن ابن السبيل ؟ فقال : نعم إن الماء على أرض لى ورثتها عن آبائى وأجدادى ، وقد فجروا الماء بأيديهم ، فأنا أولى به عن آبائى وأجدادى .

واجاب عمر : لا أدري أنك منعت الماء عن ابن السبيل فلا أسألك .
وعمر رضى الله عنه أمير المؤمنين وإمام هذه الأمة ، والدين الاسلامى الذى يدين به الشاكى والآخر هو الدين الاسلامى ، وهودين أمير المؤمنين ورعيته ، ومن الرعية الشاعر عبد الله والزبيرقان ، يقرر بأن الناس شركاء في ثلاثة - وأولها : الماء ، والماء يتفجر من الأرض بأمر الله وفضله ورحمته ، وإن الله عز وجل لم يخلق عباده ليعذبهم ، وحبس الماء عن المرء تعذيب له ، والماء ينساب في مجاريه وأوديته ، وتنبع به مجرى العيون والآبار ، ولم يرض المولى سبحانه أن يعذب الحيوان ، فإن امرأة دخلت النار في هرة حبستها فلا هي أطعمتها ولا تركتها تأكل من خشاش الأرض .

ورحم الله عبداً مر على كلب فرأه يلهث عطشاً وكان بجواره بئر لم يستطع الكلب أن يشرب منه لتعذره ، فنزل الرجل درجات في البئر حتى وصل الماء من البئر ولم يجد إناءً ليملاه بالماء ليسقى به هذا الحيوان ، فخلع نعله وأخذ يغرف الماء فيه وهو في مكانه من البئر حتى سقاه ، فشكر الله للرجل حسن صنيعه لإغاثة الكلب .

فقال عمر : والذى نفسى بيده إن بلغنى أنك منعت الماء من أبناء السبيل لا تسأكنى أبداً . وقد ظهر في جواب الزبيرقان إصراره على نفس التصرف الجاهل ففيه أثره . وفيه عدم الشعور بحاجة الانسان لما يحفظ عليه الحياة ، ولم يكن عمر على استعداد ليسمح بذلك مما لا يرضاه دين ولا تسمح به المكارم الانسانية التى يقررها الاسلام .

وفي ظل الدين القيم خلق اسمه الإيثار وهو تفضيل الإنسان لغيره في هذه المواطن . فالماء نعمة أجرى الله مجاريه نعمة من لدنه . ولم يستطع عبد إخراج قطرات منه مهما حفر ومهما بالغ في قوة الحفر أو ملك من الأرض - فمن هذا الذي يقدر على إيجاد بئر أو نبع الماء أو عين تجري بالحياة سحاً لا ضيقاً ولا قبضاً ، وهو حافظ للحياة كل حي من حيوان أو إنسان حتى الوحوش الكاسرة قد وهبها الله القدرة على استخراج الماء رغم أنف من حفر ، ورغم أنف من ملك من أرض . ولهذا كانت الحكمة الإسلامية في هذا الحكم العظيم « الناس شركاء في ثلاثة أشياء : الماء ، الملح ، الكلأ »

وفي رواية أن الشركة في الماء والنار والكلأ . والماء في أول الثلاثة لأنه أصل أصيل في الحياة واستمرارها لكل حي « وجعلنا من الماء كل شيء حي » .

ولم يهمل الشارع المالك عن بخله وأثار حرصه . فالماء الذي يملكه الشخص وله أن يمنعه عن غيره هو الذي يحوزه في إثناء خاص ، حيث يصير مملوكاً بالخيز فيبيعه ويتقاضى ثمنه ويساوم عليه أجره على نزحه ونقله وتملكه ببعض عمله لقاء شيء يبذله وهو قوة وعمل وإثناء وفعل - حتى إذا ضاقت نفس أي حي بعطش لا يجد له رياً إلا يقهره لصاحب الماء الذي ملكه في أي إثناء فإن له أن يقهره عليه .

أما مافي البحار والأمطار والآبار والعيون التي يسيل فيها الماء وله فيها مستقر فليس لأحد في ذلك شركة مع الله خالق الأنفس ومفجر الماء . وفي كل حال فإن حبس الماء وحبس الطعام والاستئثار على وضع الحدود ومحاولات التجارة بأرواح العباد ، خلق مذموم وتصرف من ملوم ليست له عند الله قيمة ، وليس له بين العباد محبة أو مروءة . ومع هذا فإن الدهر حول قلب - لا يبقى المال في يد ولا يقر النعمة المحبوسة عن عباد الله - فالله خالق وحليم . والله منعم وكريم - وكم يسدى على الناس بما يجحده الناس ويثل هؤلاء الذين يستهينون بالحياة وقد خلقها الله وجعلها في كل إهاب . وليس لمن سوى الله حق الاعتداء عليها بالحرمان والقتل جوعاً أو عطشاً .

بين عمر وجبله بن الأيهم والعدل

كل صلة بين عمر بن الخطاب وبين أحد الرعية كانت تنتج أصلاً من الأصول التي اعتمدت عليها الدولة ، سواء كانت من المبادئ المقررة المعلومة عنده وعند من يرتبط به عمر ، فتكون مهمته الجلييلة في التطبيق الأمين لمقررات الشريعة كالعدل والأمانة والمساواة .

وفي بعض الأحوال كانت الحادثة تحصل - ثم تستتبع إصدار قرار بتنفيذ ، لأن فيه الخير للأمة أو دفع الشر عنها .

والحادثة الآتية مما استتبعته التطبيق الصحيح للعدل . والعدل من المبادئ المقررة في الأديان . وهو ذو أهمية بالغة في قيام الملك واستتباب الأمن بين الناس .
جبله بن الأيهم ملك غسانى حارب قومه الاسلام وانحازوا إلى الروم . وكان هذا الملك آخر ملوك الغساسنة .

وقد أسلم جبله في عهد عمر بعد أن شاهد انتصار المسلمين العرب في واقعة اليرموك في العام الثالث عشر - ولكنه عاد إلى الروم بعد زمن قليل من إسلامه وتحول إلى النصرانية واستقر في بلاد الدولة الرومانية .

وكان سبب ارتداده عن الاسلام إلى النصرانية الحادثة البسيطة الآتية :
بمقتضى إسلامه شرع في أداء الحج بالطواف حول الكعبة ، وبينما هو في طوافه وخلفه أعرابي من بنى فزاره يطوف كما شرع جبله في طوافه ، وكانت عادة قوم جبله إطفالة الملابس (الإزار أو الرداء) فحين يقف أحدهم يبرز القدر الذى يزيد عن

جسمه يمسح المكان الذي يقف فيه . وفي طوافه كان الأعرابي يلا قصد قد وقعت قدمه على طرف الإزار فالتفت جبلة إلى هذا الأعرابي وضربه بيده فهشم أنفه . واشتكى الرجل إلى عمر أن جبلة ضربه فهشم أنفه فحكم عمر للرجل بالقصاص من جبلة إن لم يرض الأعرابي أو يطلب منه العفو عن القصاص . فقال عمر لجبلة : دونك الرجل الشاكي فارضه وإلا فإنه له حق القصاص منك ، والأعرابي لم يقصد وطء الإزار ، فقد كان الزحام شديداً والناس تتدافع في طوافهم للحج أو العمرة . ورفض جبلة وقال : أنا ملك وهو سوقة . فكيف يقتص الأعرابي منه ؟ وأفهمه عمر بأنهم أسلموا ، والاسلام سوى بينك وبين الأعرابي ، وأصر عمر على التنفيذ ليأخذ الرجل المضروب حقه .

فطلب جبلة من عمر أن ينظره إلى الصباح ليفكر في إرضائه أو القصاص . وذهب جبلة ليليل وارتد عن الاسلام لأنه لم يحتل العدل الذي تقضى به المساواة بينهما في الاسلام . فذهب صريع كقره وشقى بالمظهر الكاذب الخداع . . إنه ملك فكيف تمس ذاته ؟ واستقر الحكم . . فلا ملك يميز عن المساواة المقررة فذلك هو شرع الله . وعز على الملك الغساني أن يكون هو والعربي سواء . وغضب على ذلك واستكثر أن يضربه الرجل ضربة بضربة وهو الذي بدأ بالاعتداء .

ورأى عمر منه النفرة وعرض أن يرجع عن دين الاسلام الذي لم يبق له عز الملك وقال له عمر : إنك أسلمت . فإذا رجعت وصرت إلى النصرانية قتلتك فذلك حكم من يرتد عن الاسلام بعد أن دخل فيه .

وكان طلبه الإنظار إلى الصباح ليفكر في القصاص أو إرضاء الأعرابي وأمهله عمر ، ولكنه كان قد بيت الحرب والخروج من المدينة ، وكان معه خمسمائة من قومه فهربوا ليلاً ولحقوا بالروم ، ففرح بهم ملك الروم « هرقل » واستقبلهم فرحاً بهم مرحباً باستيطانهم في بلاده . ولكن بعد فترة ندم جبلة على مصيره وأسف لما فعل وهجر وطنه ليستقر نهائياً في بلاد الروم .

وهذه الحادثة تمثل العدل الذي قرره الاسلام واشتهر به عمر . وكان عمر طوال حياته مثالاً في تطبيق مبادئ الاسلام بأمانة ودقة . ولم تطب لجبلة الإقامة في القسطنطينية . وأنشد شعراً يبكى فيه مصيره .

تنصرت الأشراف من عار لظمة وما كان فيها لو صبرت لها ضرر
وبالبيت لي بالشام أدنى معيشة أجالس قومي ذاهب السمع والبصر
فبالبيت أمي لم تلدن وليشني رجعت إلى القول الذي قال عمر

ولم يكن الفساسة ممن يسهل عليهم الوجود في بلاد الروم بتبعية ذليلة وهجر الوطن والشعور بالغربة . وكانت لهم درجة عظيمة من الحضارة والعزة ، وكانت بلادهم محصنة بكثير من الحصون . وكانت البيع والكنائس عندهم أكثر من غيرهم . وكان الملوك منهم أصحاب هبة وفخامة حتى فتنوا الجوارى من الروم ، حتى مبانى بلادهم كانت مجللة بالحجر الأبيض المأخوذ من الجبال القريبة منهم ، كما كانت لهم فنون حربية وطرق دفاع وغمرينات عسكرية ، واقتبسوا كثيراً من الكلمات اليونانية التي لم تكن معلومة عندهم مثل اسم الكنيسة والراهب .

وقد ضيع ذلك كله بتمرده على العدل الذي كان يحقق له ولقومه العزة والاحترام في الوطن الاسلامي الممتد من أقصى الحدود - والذي قام على العزة والحرية - والذي يشعر أهله بالقوة والعدل والاستقامة . وتمسك جبلة بالاستعلاء على الناس فلم تنصهر نفسه بالمكارم الاسلامية ولم يتذوق طعم القيم الدينية التي أرساها الاسلام وحلاها النبي المبعوث بها الذي كان خلقه القرآن - والتي دخلت أبواب التطبيق بين أى فرد مع الخليفة نفسه .

وعنى عن الرؤيا الباهرة التي رسم صورتها الكريمة عمر بن الخطاب ومن بعده اقتداء بالنبي وامثالاً لأوامر القرآن الكريم .

لم يسمع بما كان يأمر به عمر الذي تأبى على قضائه العادل . ولو بينه وبين أى فرد من الناس . إن النفس التي قامت على الأتانية ، وعاشت على الاستعلاء لا تشعر بجلال المكارم التي قررها الاسلام لتربية المسلم على ما رضى الله ونقذه رسوله . ورحم الله عمر أمير المؤمنين الذي أصبح في صفحات الدهر أنشودة تعزفها السنة المظلومين - وتعتز بها الانسانية في كل مكان وفي كل عصر ومصر والصلاة والسلام على خاتم المسلمين رحمة الله للعالمين .

عمر والهرمزان الهرمزان ونقضه المتكرر للعهود

نقض الهرمزان عهوداً متعددة مع المسلمين - وقد أرسل عتبة بن غزوان خبر نقضه الأخير واستعانت به بالأكراد .

وقد رد عليه الخليفة بأن يتوجه إليه - وقد أمده بالمدد مع خرفوص بن زهير السعدي مع جيش البصرة فعبروا إليه وقاتلوه وهزموه . وقد أرسل الهرمزان خرفوصاً في طلب الصلح فأجيب إليه بإذن الخليفة واستمر الهرمزان في صلحه ، وقد منعه المسلمون وأهل الذمة والمسلمون من الأكراذ ثم نزل الجبل ومعه المسلمون وأهل الذمة فشق عليهم . فكتب عمر إليه بأن يتزل السهل ولا يشق على مسلم ولا ذمي وألا تدركه فترة ولا عجلة فيكدر دنياه ويذهب بأخوته .

وقد حدث ما دعا عمر إلى بعث النعمان بن مقرن القائد العام إلى الهرمزان بعد العصيان فقاتله النعمان وهزمه فلحق ببلد تدعى « تستر » ، وقد تتبعه المسلمون ومعهم النعمان فحاصروا الفرس وأبلى بلاء حسناً البراء بن مالك وعدة من البصرة والكوفة واستمر حصار المسلمين لتستر وأرسلوا الهرمزان إلى المدينة والخليفة ووصلوه إلى هناك ثم ألبسوه كسوته الحريرية والذهب والتاج المكلل بالجواهر ليراه الخليفة بحليته وياقوته .

وقد توجهوا إلى المسجد ومعهم الهرمزان فوجدوا الخليفة عمر نائماً في المسجد والدرّة

في يده وسأل الهرمزان أين عمر؟ فدلوه عليه . وسأل : أين حرسه وحجابه؟ فقالوا ليس له حرس ولا حجاب . فقال الهرمزان : ينبغي أن يكون نبياً .

واستيقظ عمر فقرأ فقال الخليفة : الحمد لله الذي أذل بالاسلام هذا وأشباهه . ثم أمر عمر بنزع ما عليه وأن يلبسوه ثوباً صفيقاً ثم قال له عمر : كيف رأيت عاقبة الغدر وعاقبة أمر الله . فقال : يا عمر إنا وإياكم في الجاهلية كان الله قد خلى بيننا وبينكم فغلبناكم فلما كان الآن معكم غلبتمونا . فقال عمر : إنما غلبتمونا في الجاهلية باجتماعكم وتفرقنا . فقال عمر : ما حجتك وما عذرک في انتفاضك مرة بعد مرة فقال الهرمزان : أخاف أن تقتلني قبل أن أخبرك ، فقال عمر : لا تخف ذلك وطلب الماء ليشرب فأحضروا له الماء في قدح غليظ فقال : لو مت عطشاً لم استطع أن أشرب في مثل هذا القدح ، فأتوا إليه بالماء في قدح رصيه هو . فقال الهرمزان : أخاف أن أقتل قبل أن أشرب الماء . فقال عمر : لا بأس عليك حتى تشرب فأكفأ الإناء بالماء فقال عمر : أعيدوا عليه . ولا تجمعوا عليه العطش والقتل . فقال الهرمزان : لا حاجة لي في الماء وإنما أردت أن استأمن به فقال عمر : إني قاتلك فقال الهرمزان : لقد أمنتني . فقال أمير المؤمنين : كذبت فقال أنس بن مالك : صدق يا أمير المؤمنين إنك قد أمنتني . قال عمر : يا أنس أنا أؤمن قاتل البراء بن مالك وعمره بن ثور؟ والله لنأتينى بمخرج أو لأعاقبك؟ قال أنس : قلت : لا بأس عليك حتى تخبرنى ولا بأس عليك حتى تشرب .

وقال من حوله مثل ذلك . فأقبل عمر على الهرمزان وقال خدعتنى ، والله لا أخدع إلا لمسلم فأسلم الهرمزان وأصبح من التابعين بإحسان ففرض عمر له العطاء على ٢٠٠٠ وكان يترجم بين عمر والهرمزان المغيرة بن شعبه .

ثم قال عمر : هل يؤذى المسلمون أهل الذمة؟ لعل المسلمين يؤذون أهل الذمة ولذلك ينتفضون؟ فقال الوفد : لا نعلم إلا وفاء . قال عمر : كيف هذا؟ فقال الأحنف بن قيس : يا أمير المؤمنين : إنك نهيتنا عن الانسياح في داخل البلاد وإن ملك الفرس بين أظهرهم ولا يزالون يقاتلوننا مادام ملكهم فيهم ، ولم يجتمع ملكان متفقان حتى يخرج أحدهما الآخر . وقد رأيت أنا لم نأخذ شيئاً بعد شيء إلا بأنبيائهم وغدرهم ، وإن ملكهم هو الذى يبعثهم ، ولا يزال هذا دأبهم حتى تأذن لنا بالانسياح فنسبح في بلادهم ونزيل ملكهم فهناك ينقطع رجائهم . فقال عمر : صدقتنى والله وصمم على اتباع مشورة الأحنف .

وقد ساعد الملك الفارسى الملوك المحيطون به من كل الجهات وفي كل الحدود الفارسية من الشمال والجنوب والشرق والغرب .

فكتب سعد إلى عمر بذلك ، ولكن في نفس الوقت جاء أهل الكوفة بشكوى ضد سعد لعمر واتهموه بأنه لا يعدل فيهم . فقال عمر : والله لا يمنعني ما نزل بالمسلمين عن النظر في شكواهم ، وطلب سعد إليه فحضر وحقق معه في شكواهم مع محمد بن مسلمة وهو الذي تتبع الشكوى مع الشاكين والمشكوف في حقه ، وظهرت براءة سعد من الشكوى ، ولكن عمر اعتبر الأحسن وهو ألا تكون العلاقة بين الوالي والرعية وبالأحرى ألا تكون العلاقة بين الرئيس والمرءوس مبنية على البغض والعداء فإن ذلك يؤدي إلى الفشل وضياح المصالح التي يؤتمن الحاكم عليها ، وهو أعظم ما يناط به . فقرر عزل سعد مع براءته من الادعاءات الوهمية . ولا يعتبر ذلك عزلاً للوالي يؤثر على قدرته وسمعته ، فاعتبرها عمر من باب الاحتياط . وليؤدي سعد مهمته في جهة أخرى . لا ينظر سعد إلى من يرعاهم نظرة تمردهم وجحودهم لخدمته ، واللجوء إلى الكذب على من يختاره أمير المؤمنين لرعايتهم سوى من كذبوا عليه .

وولى عمر بعد سعد النعمان بن مقرن المزني ، وللنعمان جهود مشكورة وبلاء عظيم وجهاد صادق . وأرسل عمر إلى النعمان عهد الولاية الآتي :

بسم الله الرحمن الرحيم . من عبد الله عمر بن الخطاب أمير المؤمنين إلى النعمان بن مقرن^(١) . سلام الله عليك ، أما بعد فإني أحمد الله إليك الذي لا إله إلا هو . فإنه قد بلغني أن جموعاً من الأعاجم قد جمعوا لكم جموعاً كثيرة بمدينة « نهاوند » فإذا جاءك كتابي هذا فسر بأمر الله وبعون الله وبنصر الله بمن معك من المسلمين ولا توطئهم وعراً فتؤذيهم ولا تمنعهم حقهم فتكفروهم ولا تدخلهم غيضة فإن رجلاً من المسلمين أحب إلى من مائة ألف دينار والسلام عليك . ثم أمره بالمسير إلى الماء لتجتمع عليه الجيوش هناك .

لبي النعمان بن مقرن أوامر أمير المؤمنين فتوجه إلى ما أمره به عمر . وجاهد النعمان جهاداً لا ينسى فضله . فقد انتصر في موقعه الذي حدده له عمر . ومن العجيب أن يتولى عمر توجيه هذه الجموع لتدخل في الاسلام الدولة الفارسية . وذلك مجد وفخر ومعجزات في الاسلام .

والنعمان الذي أحرز هذا الانتصار لم يتعلم فنون الحرب ، ولم يتدرب على مواقع ولم يباشر مثل ما فتح الله عليه من بلاد فارس . وكان الثمن استشهاده .

فقد رتب أموره وباشرها بحكمة وروية واختار معه أخويه الاثنين نعيم - وسويد وهما معه أولاد أب هو مقرن .

لقد أعز الله دينه بهؤلاء الأبطال وتفانيهم وإخلاصهم . وقد أعطاهم عمر القدوة في كلمات كأنها صواعق على العدو .

ففى أى مهمة يقول عمر مؤكداً : إن رجلاً من المسلمين أغلى عندي من عشرات الألوف من الدنانير ، وأضاف أوامره بعد حمد الله وعون الله ونصر الله ، ثم أمر بما يوفر القوة والنجاح « ولا تسير المجاهدين في أرض وعرة ولا تمنع حقاً لأحدهم ولا تدخلهم فيما يؤذيهم . فلا المائة ألف دينار توازي ظفر مسلم »

وسار النعمان على الدرب الذي عبده عمر - واجتهد وأبلى بلاءاً لا مثيل له . ولقد ضم معه شقيقه نعيم - وسويد ومعهم حذيفة بن اليمان صاحب شوري عثمان لجمع القرآن على حرف واحد ليتقى الغلط واللعن في القرآن .

حدد البطل مكان أخويه . وأوصى بالقائد بعده وهو حذيفة . نفس التصرفات التي حفظوها عن سبقهم سيدنا محمد ﷺ ثم الصديق ثم الفاروق عمر .

وألقي النعمان بنفسه بعد أن ضم حذيفة ، القعقاع ، مجاشع بن مسعود المغيرة الذي جاء مدداً . وكبر النعمان فكبر الجند وألقى بنفسه بعد أن ترك وصية بحذيفة بعده . واستشهد القائد الذي ألقى بنفسه وسط جموع العدو فكنتم أخواه خبر موته لئلا يضعف جنده من الحزن عليه .

وجاءت الغنائم مذهلة في كثرتها وعلو قيمتها ولكن الثمن غالٍ : أبكى عمر زماناً يصل العشاء ويغلق بابه ثم يبكي بكاء الشكالي ، يبكي قائده ، ومن الذي يملك نفسه لينحيها عن البكاء .

بعث حذيفة بالغنائم مع السائب بن الأقرع بالخمس مع البشارة ، وأهل السائب بطلعنه فأسرع عمر يسأله : فأوراءك ؟ قال : خيراً . فتح الله عليك وأعظم الفتح واستشهد النعمان فاسترجع وبكى ووجد نصيب الفارس ٦٠٠ دينار وسمى الفتح فتح الفتح فقد دخلت فارس نهائياً الاسلام وأصبحوا رعية إسلامية رحم الله النعمان . وكانت الغنائم كثرة لا تتصور فوجدوا ضمنها^(١) سفتين من الجواهر النفيسة أرسلها لعمر .

جسد دانيال

عن قتادة قال : لما فتحت « السوس » وعليهم أبو موسى الأشعري وجدوا دانيال في إيوان .

ودانيال واحد من الأسرى . وكان بجانبه مال موضوع وكتاب فيه « من شاء أتى واستقرض منه إلى أجل - فإن أتى إلى الأجل وإلا برص - يعني أصيب بمرض وهو البرص فيتلون جلده » .

وقد التزمه أبو موسى وقبله وقال : دانيال ورب الكعبة . فكتب أبو موسى به إلى عمر ليرى فيه الرأي فكتب عمر إلى أبي موسى بأن يكفنه ويحنطه ويصل عليه - وينظر ماله فيجعله في بيت مال المسلمين .

فكفنه أبو موسى في قباطي بيض وصل عليه ودفنه .
وقد حكى الطبري قصة دانيال كما حكاها البلاذري عند الكلام على فتح كور الأهواز .

وقالوا : إن أبا موسى وجد في قلعته بيتاً وعليه ستر فسأل عنه ف قيل له : إن هذا جسد دانيال .

وقالوا : إن الأسرى الذين كانوا في يد بختنصر : دانيال وعزير فأما دانيال فهو الذي عبر له الرؤيا التي رآها فنزل منه بأفضل المنازل وكان قبره في ناحية « السوس » ووجده أبو موسى فأخرجه وكفنه وصل عليه ثم قبره .

بيعة الرضوان

بسم الله الرحمن الرحيم « لقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما فى قلوبهم فأنزل السكينة عليهم وأثابهم فتحاً قريباً . ومغانم كثيرة يأخذونها وكان الله عزيزاً حكيماً » . كانت هذه البيعة بالحديبية وخبرها :

أن الرسول ﷺ بعد غزوة بنى المصطلق أراد أداء زيارة للكعبة وهو حق للعرب جميعاً ، فأى قبيلة أو فرد يقصد العمرة بذهب ويؤدى دون أى اعتراض .

وفد شعر ﷺ يشوق إلى بلده ومسقط رأسه بعد غيبة طالت وكان المهاجرون كذلك ، ولم يقدر الرسول ما فعل المشركون من تعنتهم وتعرضهم بالظلم ومنع الركب من دخول البلد العزيز الأمن بأمن الله لها .

وأعلن النبى ﷺ للعرب من يريد اللحاق به ممن حول المدينة فأبطأ عنه أكثرهم وخرج هو بمن معه من المهاجرين والأنصار ومن اتبعه من العرب وعددهم ١٥٠٠ .

وقد ساقى معه الهدى وأحرم ليعلم الناس أنه لم يقصد حرباً ، بل جاء زائراً كما يفعل أى عربى من أى قبيلة ، وبلغ ذلك قريشاً فى مكة ، فخرج جمعهم لصد النبى ﷺ ومن معه عن المسجد الحرام ودخول مكة ، فإن حاول فإنهم سيقاتلونهم .

وقدموا خالد بن الوليد إلى كراع الضميم ، ووصل خبرهم هذا إلى الرسول ﷺ والمؤمنين ، أخبرهم بذلك وهم بعسفان « بين الجحفة ومكة » ووصل إليه هذا الخبر بشر بن سفيان الكعبي ، فسلط طريقاً يخرج به من ظهورهم وخرج إلى الحديبية من أسفل مكة وكان دليله فيهم رجل ممن أسلم .

ولما بلغ ذلك خيل قريش التى فى مكة جرت إلى قريش تخبرهم ، فلما وصل الرسول ﷺ إلى الحديبية بركت ناقته ﷺ فقال الناس : خلأت . خلأت (أى بركت من غير علة) فقال ﷺ : ما خلأت وما هو لها بخلق ولكن حبسها حابس الفيل عن مكة ثم قال : « لا تدعوني قريش اليوم إلى خطة يسألونى فيها صلة رحم إلا أعطيتهم إياها » ثم نزل هناك فقبل له : يا رسول الله ليس بهذا الوادى ماء ، فأخرج ﷺ سهماً من كنانته فأعطاه رجلاً من أصحابه فنزل فى قلب من تلك القلب فغرزته فى جوفه فجاش الماء الرواء حتى كفى جميع الجيش . وقد ذكر رواية أن الذى نزل بالسهم فى البئر : ناجية بن جندب بن عمير الأسلمى ، وهو سائق بدن الرسول ﷺ يومئذ . وقيل : إن الذى نزل إليه هو البراء بن عازب .

ثم جرت السفراء بين الرسول ﷺ وبين قريش وظال التراجع والتنازع بينهما وكان الرسول قد أحرم وساق الهدى قصداً إلى أن تعلم قريش أنه جاء زائراً ومعظماً للبيت .

وهم قد علموا بذلك ولكنهم خرجوا بجمعهم صادين للرسول ﷺ ومن معه عن البيت وهو حق لكل عربي في كل قبيلة .

وجاء أخيراً سهيل بن عمرو العامري فقاضاه على أن ينصرف ﷺ عامه هذا ، فإذا كان من قابل أتى معتمراً ودخل هو وأصحابه مكة بغير سلاح حاشا السيوف في قريها فيقيم بها ثلاثاً ويخرج على أن يكون بينه وبينهم صلح عشرة أعوام يتداخل فيها الناس ويأمن بعضهم بعضاً ، وإن جاء من الكفار إلى المسلمين مسلماً من رجل أو امرأة رد إلى الكفار . ومن جاء من المسلمين إلى الكفار مرتداً لم يردوه إلى المسلمين ، فعظم ذلك على المسلمين حتى كان لبعضهم فيه كلام - وكان الرسول أعلم بما علمه الله من أنه سيجعل للمسلمين فرجاً ، فقال لأصحابه : « صبراً صبراً فإن الله يجعل هذا الصلح سبباً في ظهور دينه » . فأنس الناس إلى قوله هذا بعد معارضتهم . وكتب على بأمره ﷺ : من محمد رسول الله فأبى سهيل بن عمرو ذلك فلا يكتب في صدر الصحيفة ذلك وقالوا : لو صدقناك بذلك مادفعناك عما تريد فلا بد أن تكتب : باسمك اللهم فقال لعلى وكان يكتب الصحيفة : امح يا على واكتب : باسمك اللهم - فأبى على أن يمحوا بيده محمد رسول الله ، فقال له الرسول ﷺ : اعرضه على ، فأشار إليه فمحاه رسول الله ﷺ بيده وأمره أن يكتب : من محمد بن عبد الله . وأتى أبو جندل بن سهيل بن عمرو يومئذ بأثر كتاب الصلح وهو يرسف في قيوده فرده رسول الله ﷺ إلى أبيه فعظم ذلك على المسلمين فأخبرهم الرسول ﷺ أن الله سيجعل له فرجاً قريباً ومخرجاً .

وكان رسول الله ﷺ قبل الصلح قد بعث عثمان بن عفان إلى مكة رسولاً فجاء خيراً إلى رسول الله ﷺ بأن أهل مكة قتلوه فدعا رسول الله ﷺ حينئذ إلى المبايعة له على الحرب والقتال لأهل مكة . فروى أنه بايعهم على الموت ، وروى أنه بايعهم ألا يفروا وهي « بيعة الرضوان » تحت الشجرة التي أخبر الله تعالى أنه رضى عن المبايعين لرسول الله ﷺ تحتها .

وكان الرسول قد انتدب عمر ليقوم بالسفارة قبل عثمان فاعتذر عمر بعدم حصول الرضا معه وأشار بعثمان .

وأخبر الرسول بأن المبايعين لا يدخلهم الله النار وضرب رسول الله ﷺ بيمينه على شمالك لعثمان في البيعة كأنه ممن شهدا .

وعن الشعبي قال : أول من بايع رسول الله ﷺ يوم الحديبية أبو سفيان الأسدي . وفي صحيح مسلم عن أبي الزبير عن جابر قال : كنا يوم الحديبية ألفاً وأربعمائة

فبايعناه وأخذ عمر بيده تحت الشجرة وهي شجرة الطلح غير أن جد بن قيس الأنصاري اختبأ تحت بطن بعيره .

وعن سالم بن أبي الجعد قال : سألت جابر بن عبد الله عن أصحاب الشجرة فقال : لو كنا مائة ألف لكفاناً - كنا ألف وخمسمائة - وفي رواية كنا خمسة عشرة مائة .
وعن عبد الله بن أبي أوفى قال : كنا أصحاب الشجرة ألفاً وثلاثمائة . وكان أسلم ثمن المهاجرين .

وعن يزيد بن أبي عبيد قال : قلت لسلمة : على أي شيء بايعتم رسول الله ﷺ يوم الحديبية فقال : على الموت .

وعن البراء بن عازب قال : كتب على رضى الله عنه الصلح بين النبي ﷺ وبين المشركين يوم الحديبية فكتب : هذا ما كاتب عليه محمد رسول الله ﷺ فقالوا : لا تكتب رسول الله فلو نعلم أنك رسول الله لم نقاتلك فقال النبي ﷺ لعلى « أمه » فقال : ما أنا بالذي أموه ، فمحاها النبي ﷺ بيده .

وكان فيما اشترطوه عليه : أن يدخل مكة فيقسموا فيها ثلاثاً ولا يدخلها بسلاح إلا جليان السلاح . قلت لأبي اسحاق : وما جليان السلاح ؟ قال : القراب ومافيه .

وعن أنس أن قریشاً صالحوا النبي ﷺ فيهم سهيل بن عمرو فقال النبي ﷺ لعلى : اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل بن عمرو : أما بسم الله فما ندرى ما بسم الله الرحمن الرحيم ، ولكن اكتب ما نعرف : بسمك اللهم . فقال : اكتب : من محمد رسول الله : فقالوا : لو علمنا أنك رسول الله لا تبعناك ، ولكن اكتب اسمك واسم أبيك - فقال النبي ﷺ اكتب : من محمد بن عبد الله .

عمر والحديبية

قام عمر رضي الله عنه في صلح الحديبية بدور شاق وعنيف في هذه الفترة الشاقة من العمل للإسلام وتحقيق عزته ومناهضته قريش في مكة حيث :

١ - تحمل التعنت والشموخ الذي أتى به زعمائهم والاستبداد بقطع الرأي بالمنع وإشاعة أنهم في مركز القوة وأن من أسلم مع محمد لا يزال وضعهم غريباً وعجيباً إلى حد أنهم لا يستطيعون زيارة البيت كأي قبيلة من العرب .

كل ذلك والقوة التي صار إليها الإسلام ، والرسول ﷺ قادرة على تحديد الموقف لصالح الحق في مقابلة الباطل .

ومثل عمر في شجاعته وحماسته وجهده ووضعه منذ أسلم يصعب عليه تحمله ولذلك تردد بين الرسول ﷺ وأبي بكر يسأل في تعجب ومغالبة النفس للصبر على تعنت الطرف الآخر : ألسنا بالمسلمين بل إنهم المسلمون ، وألسنا على الحق ؟ . . . بل إنهم على الحق متنا أوحينا ، وأليس النبي يرسل الله ؟ . . . بل إنه لكذلك . وفي الآخر : فعلام نعطي الدنية في ديننا ؟ ويقطع الرسول سلسلة الأسئلة بالحزم « إني لرسول الله ولن يضيعني سبحانه وتعالى » .

٢ - ثم كان موقف المسلمين في التباطؤ لتنفيذ فقرات الصلح مثبِّراً له فقد سمعوا مراراً أمر الرسول بالتحلل تمهيداً للعودة ولم تقع إجابة .

٣ - وكان منظر أبو جندل بن سهيل القائم بالصلح نيابة عن قريش مثبِّراً للآلم حيث جاء يرمف في قيوده الحديبية وخرج مسلماً وتحمل المشاق حتى وصل إلى مكان

الرسول وغير طريقه ودار حيث يصل ، وقد وصل ، فتنازع عليه المسلمون ونشبت سهيل أبوه ونادى مراراً : يا معشر المسلمين أتركوني للمشركين لأفتن عن ديني ؟ وهذا الرسول من تأثره وقال : إن الله سيجعل لك ولاخوانك مخرجاً ، وطيب خاطره بالوعد الجميل وبالاعتذار إليه بعد أن خرج من أسفل مكة ورمى نفسه وسط المسلمين ظاناً أنه نجا منهم .

وقال أبوه « سهيل » : هذا أول ما أقاضيك عليه ، وقد تركه في مكة حبساً لأنه أسلم وعذب في الله ولكنه خرج من سجنه وتكعب الطريق حتى وصل . وقال سهيل : رده إلينا تنفيذاً للاتفاق . وقال ﷺ : إنا لم نقطع الاتفاق بعد ولم نكتبه فقال : فوالله لا أصالحك على شيء أبداً ، وقال النبي ﷺ : فأجزه لي . يريد إنقاذه وهو وسط المسلمين والرسول بين أظهر الجميع ، ويرد الرجل الأب : ما أنا بمجيز ذلك لك قال : بلى فافعل . قال : ما أنا بفاعل . ويتدخل مكرز بن حفص ليقول : بلى قد أجزتاه لك .

وقال أبو جندل رضى الله عنه : أي معشر المسلمين : أرد إلى المشركين وقد جئت مسلماً ألا ترون ما قد لقيت ؟ وكان قد ذاق العذاب الشديد ألواناً في حبسه والقسوة عليه والسخرية منه . وكانت مسألته شاقة ومضنية ، وأثار منظره المسلمين . وقد بلغ الغم بعمر رضى الله عنه على أبي جندل أقصاه فتوالت أسئلته بعد أن رفض في تحجر أبوه سهيل بن عمرو أن يجيزه للرسول .

والمعاهدة لم تكتب بعد وصوت النبي يتوالى لسهيل أبيه : أجزه لي ، فهدد وأقسم ألا يصالح أبداً عمرو أبو جندل . وفي هذه اللحظات القاسية بتطلق صوت عمر وهو على الدوام عزة للإسلام ، ولم يوجه الكلام إلى سهيل ليعطيه له أن يأذن له الجماعة بالتأديب المطلوب لقريش وأهل مكة وسهيل « بلى » وقال : ألسنا على الحق وعدونا على الباطل ؟ ويرتب عمر على ماضى قوله : « فلم نعطي الدنية في ديننا » إذن قال الرسول المؤيد من ربه الموحى إليه من لدنه : إني رسول الله ولست أعصيه وهو ناصري .

وقال عمر : أو ليس كنت تحدثنا أنا ستأتي البيت ونطوف به فقال نبي الله : بلى . ويرد في العبارة الآتية على عمر لأن الرسول وعدهم بدخول المسجد الحرام إن شاء الله آمين محققين رؤوسكم ومقصرين لا تخافون .

وهذه المسألة أخذها المنافقون طريقة للتهمين من شأن وعود النبي ﷺ حتى قال أحدهم متندراً : وعدنا بدخول المسجد والزيارة والواحد منا لا يأمن على نفسه أن يذهب لحاجته . وفي عبارة عمر وسؤاله يستنجز وعد الرسول وتحقيقه ، وجاء الرد

بشرح الوعد ، فإنه ﷺ وعدهم ولكنه لم يحدد العام الذي سيبلغون فيه ذلك ، ولذلك أجاب ﷺ بقوله : أفأخبرتكم أنك تأتونه العام ؟ فقال عمر : لا . فقال الرسول : فإنك آتية وطائف به . قال عمر : فأنبت أبا بكر وكرر الأسئلة التي سأها للرسول ﷺ وأجابه أبو بكر بقوله : أيها الرجل إنه رسول الله ولن يعصى الله وهو ناصره فاستمسك بغرزه ، يعنى بمثل ما يكون للناقة مع الراكب بمثل السرج للفرس لكنه من الجلد ، والمتخذ من الحديد أو الخشب ركاب . وحاصل المعنى الصادرة عبارته من أبي بكر لعمر : تمسك بأمر رسول الله كما يتمسك بغرز الراكب في حالة سير الفرس .

فأكد أبو بكر في نفس عمر وجوب التمسك بأمر الرسول ﷺ ولن تزلزله المقابلة الأولى مع أهل مكة وظلمهم وجبروتهم .

وتوجه عمر بالسؤال الأخير وهو أنه ﷺ وعدهم بزيارة البيت والطواف حول الكعبة ، وأجاب الصديق على ذلك بأنه وعدنا لكنه لم يحدد العام الذي سيبلغون فيه هذه المنزلة ويتحقق لهم هذا الأمل إن لم يكن في هذا العام ففى العام القادم وسيكون الفتح المبين « إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً » . قال عمر : فعملت لذلك أعمالاً . والأعمال التي عملها : صام وصلى واعتق الرقاب واستغفر ربه في مراجعته للنبي ﷺ . وقد حدث حديثاً آخر بأنه بعد أن حقق الله للرسول وعده في زيارة البيت والطواف حول الكعبة وبعدها دخلوا مكة والرسول في مقدمتهم وطافوا وأتموا .
التوقف والاستشارة :

وكنبت المعاهدة وأمر الرسول المسلمين بالتحلل والعودة فسكتوا وظلوا صامتين وكرر الأمر ثلاثاً فلم يقم أحد فتوقفوا عن الإجابة لأمر الرسول الله ﷺ ، وكان عندهم رجاء بأن ينزل الله الوحي بما يرضيهم وإبطال الصلح . وقد أصابتهم الدهشة فاستسلموا للكفر لظهور قوتهم واعتقادهم أنهم قادرون على ضرب المشركين .

فدخل النبي ﷺ على أم المؤمنين أم سلمة وذكر مالقى من الناس بعدم المسارعة في تنفيذ الأمر والتحلل والعودة ، وفي ذلك استشارها فقالت : يا نبي الله أتحب ذلك ؟ أخرج ولا تكلم أحداً حتى تنحر الجزور « بدنة » وتدعو الخلاق فيخلق لك ، وقد خرج ولم يكلم أحداً منهم حتى فعل التحلل ونحر بدنة . ولما شاهدوه يفعل قاموا ونحروا وجعل بعضهم يخلق بعضاً ، فبدأ بالقدوة فأجابوا وكان ذلك دليلاً على جواز استشارة النساء والعمل بما يشيرون ، وكانت استشارة ناجحة ومفيدة . وبقي من عمل عمر في هذه المعاهدة أنه حين رأى أبا جندل في قيده الحديدي تألم وخلع السيف وأمسكه من المقبض وصار يقول لأبي جندل : إن دم الواحد منهم دم كلب فلا قيمة

لهم لأنهم خيبت وكان يشير بذلك إلى أن يمسك أبو جندل بسيف عمر فيقطع بها رقبة أبيه سهيل بن عمرو .

هذه المواقف الخطيرة يومها وكانت التفاصيل مثيرة لعمر على الخصوص لأن إجابات سهيل كانت بغطرسة كأنه يمسك زمام الموقف والقُدوة التي تحل المشكلة مع أنهم يومها كانوا أذلة تكاد تؤكل .

ولما دعا الرسول علياً لكتابة الصلح ابتدأه الرسول بقوله : بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل : لا أعرف ذلك بل اكتب باسمك اللهم فقال الرسول : اكتب باسمك اللهم . ولما قال اتفق محمد رسول الله مع سهيل بن عمرو فقال سهيل : لو كنا نعلم أنك رسول الله مارددناك عن البيت ولا قاتلناك ولكن اكتب محمد بن عبد الله ، فرضى الرسول ﷺ .

ولما قال النبي ﷺ عن الاتفاق على أن تخلوا بيننا وبين البيت فتطوف به فقال سهيل : لا تتحدث العرب أنا أخذنا ضغطة قهراً ولكن ذلك من العام القادم فكتب على بأمر الرسول كل ما رضى به سهيل بن عمرو ، ومع هذا فإنه كان في حسن الظن منذ رآه الرسول مقبلاً عليه لعقد الصلح .

بقي أن أبا جندل اجتمع عليه المستضعفون الذين قدروا على الوصول إليه والمهروب إلى ساحل البحر والتربص هناك لكل حملة من التجارة فيها مال لقريش هجموا عليها وأخذوا كل ما فيها حتى ضجوا في مكة وكتبوا للرسول بأن يقابلهم في المدينة لتسلم لهم التجارات ليستريحوا من سطوهم وهجومهم ، وقد جعل الله لهم مخرجاً فكتبوا إليه ليأخذهم عنده ويرجعهم من الهجوم على كل حملة تجارة وذلك من بركات النبي ونور القرآن .

وأما عمر رضى الله عنه فإنه كان يتشوق على إذن الرسول له وللجماعة بالهجوم على قريش مرة ودفعة واحدة للقضاء على الشر والظلم .

ولكن النبي يتصرف بالوحي وأمر ربه وقد اتضح أخيراً أن هذا كان مقدمة للنهابة والفتح المبين .

وكان الظلم أن يسلم الرسول إليهم من يرتد عن الإسلام ، وهذا الشرط كذلك أبطله الله لأن كل من دخل الإيمان قلبه لم يقبل أن يرتد عنه ويعود إلى الضلال والكفر ، على أن من كان يتولى هذه الزعامة في صلح الحديبية دخلوا في الإسلام ودخل الرسول مكة وزار وطاف مع المسلمين في عشرة آلاف حوله وقد عفا عنهم وقال : اذهبوا فأنتم الطلقاء .

أرطوبون وصفرائيوس من عهد القدس عتاب أبي بكر للذكرى

شاهد البطريرك أرطوبون والقس صفرائيوس ما فعل الروم في المدينة وحصارها مدة
بعد هزيمة الروم على يد خالد بن الوليد وأبي عبيده .
وقد علما بأن أمير المؤمنين أمر رجاله بأن يوافوه في بلد تسمى الجابية وهي قرية
منهم كما علما بانهمزام الروم فانسحب البطريرك ارطوبون الى مصر خفية في حراسة الجند
فطلب بنفسه تسليم المدينة للمسلمين بشرط أن يحضر أمير المؤمنين بنفسه لاستلامها
وبعهد منه هو .

وقد طلب ذلك لما شاهده من حسن معاملة المسلمين بالنسبة للروم ولم يجد أمير
المؤمنين صعوبة في ذلك نظراً لقرب المدينة من مكان عمر حين الطلب ، فالجابية قرية
من القدس وقد أمر عمر رجاله بأن يقابلوه في الجابية مما يسهل حضوره لاستلام
القدس واعطاء العهد العمري بالوفاء بما يعهده عمر وقد وافق أمير المؤمنين على ذلك
وحضر فعلاً ، وكان عهده للقدس عهد الوفاء عهداً سجله التاريخ لعمر وللإسلام
بروحه الكريمة .

الاريسيين :

« قل يا اهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله فإن تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون » .

وقد وجهت هذه الرسالة بهذا النص الى المقوقس وهو عظيم القبط في مصر .

الإجابة

وقد حكى المصادر الردود التى أجاب بها هؤلاء على كتاب النبى ﷺ فقيل إن هرقل قابل الوفد الذى حمل له الرسالة بقبول حسن وودعهم بأدب واحترام .

ومثله المقوقس عظيم القبط في مصر فقد رد المبعوث إليه بأدب وهدية إلى النبى ﷺ وهى مارية وأختها وعالج معها وهو مابور - فأخذ مارية لنفسه فولدت له إبراهيم وأعطى أختها لحسان .

ورد نجاشى الحبشة رداً جميلاً مؤدباً وكتب بذلك كتاباً أرسله إلى النبى ﷺ . أما أمير البحرين فقد أجاب باعتناقه الاسلام وقد تصرف كسرى تصرفاً سخيفاً فلم يحترم الرسل ومزق الكتاب وطرد من حملوه اليه .

وقد ظلت المعرفة بالاسلام في ربوع هذه البلاد حتى اتسعت الفتوحات الاسلامية وامتدت الدولة في عهد عمر رضى الله عنه فدخلت هذه الملايين في دين الله افواجا .

مفاوضات تسليم القدس

ويشوالى عدل عمر على الرعية عموماً وعلى اهل الكتاب على الخصوص بعدالة الاسلام في امتداد الفتوح .

وحاصر عمرو بن العاص ابلقاء « بيت المقدس » وكان فيها ارطنون « بطريرك القدس » والروم قد حصنوا بالجنود تحصيناً ، وقد طال التحصين للمدينة حيث مكث أشهر لينتهى أمر الحصار ويتحقق الفتح . وتدخل مصر نهائياً في مجارى النور الاسلامى وهداية القرآن وللاعتزاز بنفس المسلمين في التاريخ .

ثم كتب عمر لعمرو : « إني أعالج حرباً كنوداً صدمواً وبلاداً - ادخرت لك » وقد أمد عمر المجاهدين مرة في إثر أخرى .

ولما وجد عمر فتح القدس متعسراً خرج عمر من المدينة يصحبه خير مدد ونزل

الجباية بعد أن كتب إلى أمراء الأجناد أن يوافوه بها يوم حدده بينه وبين من كتب إليهم على أن يستخلفوا على أعمالهم ولما عرفوا مقدم أمير المؤمنين ساروا إليه ، وعلم ارطوبون وصفرانيوس : الأول بطريرك المسيحيين والثاني أسقف المدينة « إيلياء القدس » .
وقد علم ارطوبون وصفرانيوس ماحل بالروم على يد أبي عبيدة بن الجراح وخالد بن الوليد من المصائب والهزيمة ، وقد رأوا أن المدينة لن تستطيع المقاومة طويلاً فانسحب ارطوبون مستخفياً في قوة من الجند إلى مصر وترك القيادة للأسقف فاطمان ارطوبون البطريرك العجوز إلى نجاته وتولى مفاوضة المسلمين لتسليم المدينة لهم ، وهكذا آل أمر القدس ولما علم قدوم عمر بنفسه ووجوده بالجباية فاشترط أن يأتي عمر بنفسه ليكتب عهد القدس عهداً عمرياً .

ولم يكن بين القدس وعمر في الجباية ما تعذر معه إجابة هذا الطلب المقدم من البطريرك ارطوبون وصفرانيوس الأسقف .

وعادت المدينة فأرسلت وفداً منها إلى الجباية يستأمن لها ويتم الصلح بها مع أمير المؤمنين عمر بن الخطاب بعد مفاوضات فحضر عمر وكتب العهد المحفوظ كما سجله الطبري .

عهد عمر للقدس :

وها هو كتاب أمانة القدس كتاب عهد عمر بأمانة بيت المقدس .

من أمير المؤمنين عمر بن الخطاب :

بسم الله الرحمن الرحيم : هذا ما أعطى عبد الله عمر أمير المؤمنين « أهل إيلياء من الأمان أعطاهم أماناً لأنفسهم وأموالهم وكنائسهم وصلبانهم سقيمها وبريئها وسائر ملتها أنه لا يسكن كنائسهم ولا تهدم ولا ينتقصها منتقص منها شيئاً ولا من حيزهم ولا من صلوبهم ولا من شيء ولا من حيزها ولا يضار أحد من صليبيهم ولا يسكنها أحد من أموالهم ولا يلبائهم أحد من اليهود .

وعلى أهل إيلياء « بيت المقدس » أن يعطوا الجزية كما يعطى أهل المدائن وعليهم أن يخرجوا منها الروم واللصوص ، فمن خرج منهم فهو آمن على نفسه وماله حتى يبلغوا مأمنهم .

ومن أقام منهم فهو آمن على نفسه وماله مع الروم فهو آمن وعليه مثل ما على أهل إيلياء من الجزية .

ومن أحب من أهل إيلياء أن يسير بنفسه وماله مع الروم فهو آمن وعليه مثل ما

على أهل إيلياء من الجزية ، ومن سار مع الروم ومن شاء رجع إلى أهله وأنه لا يخرج
منهم شيء حتى يحصدوا حصادهم .

وعلى ما في هذا الكتاب عهد الله وذمة رسوله وذمة الخلفاء وذمة المؤمنين ما أعطوا
الذي عليهم من الجزية .

ثم ختم الكتاب عمر بتوقيعه ثم شهد عليه خالد بن الوليد وعمرو بن العاص
وعبد الرحمن بن عوف ومعاوية بن أبي سفيان .

الشهود :

خالد ، عبد الرحمن بن عوف - عمرو بن العاص - معاوية بن أبي سفيان .

ومن رجوعه إلى الحق

قال الله تعالى : « وإن أردتم استبدال زوج ^(١) مكان زوج وآتيتم إحداهن قنطاراً فلا تأخذوا منه شيئاً »
قال القرطبي ^(٢)

إن الآية دليل على جواز المغالاة في المهور لأن الله تعالى لا يمثل إلا بمباح .
وخطب عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال : ألا - لا تغالوا في المهور صدقات النساء فإنها لو كانت مكرمة في الدنيا - أو تقوى عند الله لكان أولاكم بها رسول الله ﷺ : ما أصدق قط امرأة من نسائه ولا بناته فوق اثنتي عشرة أوقية فقامت إليه امرأة فقالت : يا عمر يعطينا الله وتحرمنا ؟ أليس الله سبحانه وتعالى يقول « وآتيتم إحداهن قنطاراً فلا تأخذوا منه شيئاً » ؟

قال عمر : أصابت امرأة وأخطأ عمر .
وفي رواية أخرى : امرأة أصابت ورجل أخطأ والله المستعان فاطرق عمر ثم قال كل الناس أفقه منك يا عمر وترك الإنكار وأخرجه أبو حاتم البستي في صحيح مسنده عن أبي العجفاء السلمي قال : خطب عمر الناس فذكره إلى قوله اثنتي عشرة أوقية ولم يذكر - فقامت امرأة إلى آخره .

١ - سورة النساء آية ٧١ .

٢ - تفسير آيات الأحكام ج ٥ ص ٩٩

وأخرجه ابن ماجه في سننه عن أبي الجعفاء وزاد بعد قوله أوقية وأن الرجل ليبتذل صدقة امرأته حتي يكون لها عداوة في نفسه ويقول كلفت إليك علقة القربة أو عرق القربة وكنت رجلاً عربياً مولداً ما أدرى ما علق القربة أو عرق القربة قال الجوهري . وعلق القربة لغة في عرق القربة قال غيره : ويقال علق القربة عصامها الذي تعلق به يقول : كلفت إليك حتي عصام القربة - وعرق القربة ماؤها يقول : جشمت إليك حتي سافرت واحتجت إلى عرق القربة وهو ماؤها في السفر . ويقال : بل عرق القربة أن يقول : نصبت لك وتكلفت حتي عرقت عرق القربة وهو سيلانها .

وقيل : إنهم كانوا يترودون الماء فيعلقونه على الإبل يتناوبونه فيشرب على الظهر ففسر به اللفظان : العلق والعرق .

وقال قوم : لا تعطى الآية جواز المغالاة بالمهور لأن التمثيل بالقططار إنما هو على جهة المبالغة كأنه قال : وأتيتم هذا القدر العظيم الذي لا يؤتبه أحد وهذا كقوله ﷺ « من بنى مسجداً لله ولو كمفحص قطاة بنى الله له بيتاً في الجنة » .

ومعلوم أنه لا يكون مسجد كمفحص قطاة وقد قال ﷺ لأبن أبي حذرد - وقد جاء يستعينه في مهرة - فسأله عنه فقال : مائتين فغضب رسول الله ﷺ وقال : كأنكم تقطعون الذهب والفضة من عرض الحرة أو الجبل فاستقروا بعض الناس من هذا منع المغالاة في المهور - وهذا لا يلزم - وإنكار النبي ﷺ على هذا الرجل المتزوج ليس إنكاراً لأجل المغالاة والإكثار في المهور وإنما الإنكار لأنه كان فقيراً في تلك الحالة فأحوج نفسه إلى الاستعانة والسؤال وهذا مكروه باتفاق .

وقد أصدق عمر أم كلثوم بنت علي من فاطمة رضي الله عنها أربعين ألف درهم .

وروى أبو داود عن عقبة بن عامر أن النبي ﷺ قال لرجل : أترضى أن أزوجه فلانة ؟ قال : نعم وقال للمرأة : أترضين أن أزوجه فلاناً ؟ قالت : نعم فزوج أحدهما من صاحبه فدخل بها الرجل ولم يفرض لها صداقاً ولم يعطها شيئاً - وكان ممن شهد الحديبية وله سهم بخير - فلما حضرته الوفاة قال : إن رسول الله ﷺ زوجني فلانة ولم أفرض لها صداقاً ولم أعطها شيئاً وإني أشهدكم أنني قد أعطيتها من صداقها سهمي بخير فأخذت سهمها فباعته بمائة ألف .

وقد أجمع العلماء على ألا تحديد لأكثر الصداق لقوله تعالى : « وأتيتم إحداهن قنطاراً » واختلفوا في أقله . في قوله تعالى « أن تبغوا بأموالكم » وتحديد القنطار في آية آل عمران .

وقوله تعالى « فلا تأخذوا منه شيئاً » قال بكر بن عبد الله المزني لا يأخذ الزوج من المختلعة شيئاً لقول الله تعالى « فلا تأخذوا منه شيئاً » وجعلها ناسخة لآية البقرة .
وقال ابن زيد وغيره : هي منسوخة بقوله تعالى في سورة البقرة « ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتموهن شيئاً » والصحيح أن هذه الآيات محكمة وليس فيها ناسخ ولا منسوخ وكلها يبنى بعضها على بعض .

قال الطبري : هي محكمة ولا معنى لقول بكر إن أرادات هي العطاء فقد جوز النبي ﷺ لثابت أن يأخذ من زوجته ماساق إليها .
قوله تعالى « وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضكم إلى بعض » تعليل لمنع الأخذ مع الخلوة .

وقال بعضهم : الإفضاء إذا كان معها في لحاف واحد جامع أو لم يجمع حكامه الهروي وهو قول الكلبي .

وقال الفراء : الإفضاء أن يخلو الرجل والمرأة وإن لم يجمعها .
وقال ابن عباس ومجاهد والسدي وغيرهم : الإفضاء في هذه الآية : الجماع قال ابن عباس : ولكن الله كريم يكتفى وأصل الإفضاء في اللغة المخالطة .
ويقال للشيء المختلط فضا قال الشاعر :

فقلت لها يا عمى لك ناقتي وتمر فضا في عيبي وزبيب .

ويقال : القوم فضا أي مختلطون لا أمير عليهم .
وعلى أن معنى أفضى : خلا وإن لم يكن جامع هل يتقرر المهر بوجود الخلوة أم لا ؟

اختلف علماؤنا في ذلك على أربعة أقوال :
يستقر بمجرد الخلوة . لا يستقر إلا بالوطء . يستقر بالخلوة في بيت الإهداء .
التفرقة بين بيته وبينها .

والصحيح استقراره بالخلوة مطلقاً وبه قال أبو حنيفة وأصحابه قالوا : إذا خلا بها خلوة صحيحة يجب كمال المهر والعدة - دخل بها أو لم يدخل بها كما رواه الدارقطني عن ثوبان .

قال : قال رسول الله ﷺ من كشف خمار امرأة ونظر إليها وجب الصداق .
وقال عمر : إذا أغلق باباً وأرخى ستراً ورأى عورة فقد وجب الصداق .
وقال مالك إذا طال مكثه معها مثل السنة ونحوها واتفقا على ألا ميسر وطلبت المهر كله كان لها .

وقال الشافعي : لا عدة عليها ولها نصف المهر .
وأما قوله تعالى : « وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً » ففيه أقوال فقيل هو قوله فألقوا
« فألقوا الله في النساء فإنكم أخذتموهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله »
وقال عكرمة والربيع : « قوله تعالى فإمسك بمعروف أو تسريح بإحسان » قال
الحسن وابن سيرين وقتادة والضحاك والسدي الثالث عقدة النكاح قول الرجل
نكحت وملكك النكاح قاله مجاهد وابن زيد .
وقال قوم : الميثاق الغليظ : الولد والله أعلم .

القوى الأمين

روى ابن الجوزى أن الإمام علياً رضي الله تعالى عنه رأى عمر يوماً فقال : يا أمير المؤمنين أين تذهب ؟ فقال : بعير ند من إبل الصدقة أطلبه .
قال علي : لقد أتعبت من بعد فقال عمر : فوالذي بعث محمداً بالحق والنبوة لو أن عزاً ذهبت بشاطئ الفرات لأخذ عمر بها يوم القيامة .
وبينما عثمان بن عفان في مال له بالعالية في يوم صائف إذ رأى رجلاً يسوق بكرين وعلى الأرض مثل الفراش من الحر فقال عثمان : ما على هذا لو أقام بالمدينة حتى يبرد . ثم يروح . ثم دنا الرجل فقال لمولاه : أنظر من هذا ؟
فنظر فإذا عمر بن الخطاب فقال : هذا أمير المؤمنين فقام عثمان فأخرج رأسه من الباب فإذا لفح السموم فأعاد رأسه حتى إذا حاذاة قال : ما أخرجك في هذه الساعة ؟ قال : بكران من إبل الصدقة تخلفا وقد مضى بإبل الصدقة فأردت أن ألحقهما الحمى وخشيت أن يضيعا فيسألني الله عنهما .
فقال عثمان : هلم إلى الظل والماء وتكفيك فروض عمر ومضى .
قال عثمان : من أحب أن ينظر إلى القوى الأمين فليتنظر إلى هذا . وعاد إلينا فآلقى نفسه . « رواه ابن عساکر » .
وقال علي لعثمان : سمعت قول ابنة شعيب في كتاب الله تعالى « يا أبت استأجره إن خير من استأجرت القوى الأمين » .
فأشار إلى عمر وقال : هذا هو القوى الأمين .

وكان على وعثمان وعمر ثلاثتهم في مكان إبل الصدقة ، وقد جلس عثمان في الظل يكتب وقام على رأسه يعلى عليه مايقول عمر وهو قائم في الشمس في يوم شديد الحر وعليه بردتان سوداوان مؤتزر بواحدة والأخرى على رأسه حين كان يتفقد إبل الصدقة - يكتب الألوان والأسنان .

وقد جرى حديث على وعثمان وهو قائم بهذا العمل . ولم ينقطع عمر عن أداء هذه الخدمات حتى تقدمت به السن وشعر بالشعب واسترجع مايقوم به من الجهود والخدمات المتنوعة التي عهداها الناس به وتعودوا أن يجدوا كل شيء من أميرهم .

أن عمر دخل الإسلام بدعاء مبارك تحرك به لسان محمد ﷺ فقال : اللهم أعز الاسلام بأحد رجلين - والرواية الثانية تعيين عمر بنفسه لنصرة الاسلام .

بسم الله الرحمن الرحيم
 « اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت
 عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً ^(١) »

وقوله تعالى « اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً » هذه أكبر نعم الله تعالى على هذه الأمة حيث أكمل الله تعالى لهم دينهم فلا يحتاجون إلى دين غيره ولا إلى نبي غير نبيهم صلوات الله وسلامه عليه . ولهذا جعله الله تعالى خاتم الأنبياء وبعثه إلى الإنس والجن ، فلاحلال إلا ما أحله الله ، ولا حرام إلا ما حرمه ، ولا دين إلا ما شرعه ، وكل شيء أخبر به فهو حق وصدق لا كذب فيه ولا خلف كما قال تعالى . « وتمت كلمة ربك صدقاً وعدلاً ، أى صدقاً في الإخبار وعدلاً في الأوامر والنواهي .

فلما أكمل لهم الدين تمت عليهم النعمة ولهذا قال تعالى (اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً) أى فارضوه أنتم لأنفسكم . فإنه الدين الذي أحبه الله ورضيه وبعث به أفضل الرسل الكرام ، وأنزل به أشرف كتبه . وقال على بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله « اليوم أكملت لكم دينكم » وهو الإسلام . أخبر الله نبيه ﷺ والمؤمنين أنه أكمل لهم الأيمان فلا يحتاجون إلى زيادة أبداً ، وقد أتمه الله تعالى فلا ينقصه أبداً ، وقد رضيه الله تعالى فلا يسخطه أبداً .

وقال أسباط عن السدى : نزلت هذه الآية يوم عرفة ، ولم ينزل بعدها حلال ولا حرام . ورجع رسول الله ﷺ فمات .

قالت أسماء بن عميس : حججت مع رسول الله هذه الحجة فيبينها نحن نسير إذ تجلى له جبريل فقال رسول الله على الراحلة ، فلم تطلق الراحلة من ثقل ما عليها من القرآن فركبت فأتته فسجيت عليه برداً كان على .

وقال ابن جرير وغير واحد : مات رسول الله بعد يوم عرفة بواحد وثلاثين يوماً . رواه ابن جرير ثم قال : حدثنا سفيان بن وكيع حدثنا ابن فضيل عن هارون بن عنبرة عن أبيه قال : لما نزلت (اليوم أكملت لكم دينكم) وذلك يوم الحج الأكبر بكى عمر فقال له النبي « ما يبكيك » . قال : أبكاني أنا كنا في زيادة من ديننا فأما إذ أكمل فإنه لم يكمل شيء إلا نقص فقال : « صدقت » . ويشهد لهذا المعنى الحديث الثابت « إن الإسلام بدأ غريباً وسيعود غريباً فطوبى للغرباء » .

وقال الإمام أحمد : حدثنا جعفر بن عون حدثنا أبو العميس عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب قال : جاء رجل من اليهود إلى عمر بن الخطاب فقال : يا أمير المؤمنين إنكم تقرؤون آية في كتابكم لو علينا معشر اليهود نزلت لا اتخذنا ذلك اليوم عيداً . قال : وأي آية ؟ قال : قوله « اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي » فقال عمر : والله إنني لأعلم اليوم الذي نزلت على رسول الله والساعة التي نزلت فيها على رسول الله : عشية عرفة في يوم جمعة .

ورواه البخاري عن الحسن بن الصباح عن جعفر بن عون به . ورواه أيضاً مسلم والترمذي والنسائي أيضاً من طرق عن قيس بن مسلم به . ولفظ البخاري عند تفسير هذه الآية من طريق سفيان الثوري عن قيس عن طارق قال : قالت اليهود لعمر : إنكم تقرؤون آية لو نزلت فينا لا اتخذناها عيداً . فقال عمر : إنني لأعلم حين أنزلت وأين أنزلت وأين رسول الله حيث أنزلت : يوم عرفة وأنا والله بعرفة . قال سفيان : وأشك . كان يوم الجمعة أم لا (اليوم أكملت لكم دينكم) الآية . وشك سفيان رحمه الله إن كان في الرواية فهو تورع ، حيث شك هل أخبره شيخه بذلك أم لا . وإن كان شك في كون الوقوف في حجة الوداع كان يوم جمعة فهذا ما أخاله يصدر عن الثوري رحمه الله ، فإن هذا أمر معلوم مقطوع به لم يختلف فيه أحد من أصحاب المغازي والسير ولا من الفقهاء .

وقد وردت في ذلك أحاديث متواترة لا شك في صحتها والله أعلم .

وقد روى هذا الحديث من غير وجه عن عمر .

وقال ابن جرير : حدثني يعقوب بن إبراهيم حدثنا ابن علية أخبرنا رجاء بن أبي

سلمة أخبرنا عبادة بن نسي أخبرنا أميرنا إسحاق - قال أبو جعفر بن جرير هو اسحق بن حرشه - عن قبيصة يعني ابن أبي ذئيب قال : قال كعب : لو أن غير هذه الأمة نزلت عليهم هذه الآية لنظروا اليوم الذي أنزلت فيه عليهم فاتخذوه عيداً يجتمعون فيه . فقال عمر : أي آية يا كعب ؟ فقال : (اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً) فقال عمر : قد علمت اليوم الذي أنزلت ، والمكان الذي أنزلت فيه . نزلت في يوم الجمعة ويوم عرفة وكلاهما بحمد الله لنا عيداً .

وقال ابن جرير : حدثنا أبو بكر حدثنا قبيصة حدثنا حماد بن سلمة عن عمار هو مولى بني هاشم أن ابن عباس قرأ (اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً) فقال يهودي : لو نزلت هذه الآية علينا لا نأخذنا يومها عيداً . فقال ابن عباس : فإنها نزلت في يوم عيدين اثنين يوم عيد ويوم جمعة .

وقال ابن مردويه : حدثنا أحمد بن كامل حدثنا موسى بن هارون حدثنا يحيى الحماني حدثنا قيس بن الربيع عن اسماعيل بن سليمان عن أبي عمر البزار عن أبي حنيفة عن علي قال : نزلت هذه الآية على رسول الله ﷺ وهو قائم عشية عرفة (اليوم أكملت لكم دينكم) . وقال ابن جرير حدثنا أبو عامر اسماعيل ابن عمر والسكوني حدثنا هشام بن عمار حدثنا ابن عباس حدثنا عمرو بن قيس السكوني أنه سمع معاوية بن أبي سفيان على المنبر ينتزع بهذه الآية (اليوم أكملت لكم دينكم) حتى ختمها فقال : نزلت في يوم عرفة في يوم جمعة .

وروى ابن مردويه من طريق محمد بن اسحاق عن عمرو بن موسى بن دحية عن قتادة عن الحسن عن سمرة قال : نزلت هذه الآية (اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً) يوم عرفة ورسول الله واقف على الموقف .

فأما ما رواه ابن جرير وابن مردويه والطبراني من طريق ابن لهيعة عن خالد بن أبي عمران عن حنش بن عبد الله الصفاني عن ابن عباس قال : ولد نبيكم ﷺ يوم الاثنين واستنبت يوم الاثنين وخرج مهاجراً من مكة إلى المدينة يوم الاثنين وتوفي يوم الاثنين ووضع الحجر الأسود يوم الاثنين . هذا لفظ أحمد ولم يذكر نزول المائدة يوم الاثنين قاله أعلم . ولعل ابن عباس أراد أنها نزلت يوم عيدين اثنين كما تقدم . فاشتباه على الراوي والله أعلم .

وقال ابن جرير : وقد قيل : ليس ذلك بيوم معلوم عند الناس . ثم روى من طريق العوفي عن ابن عباس في قوله (اليوم أكملت لكم دينكم) يقول : ليس بيوم معلوم عند الناس . قال : وقد قيل : إنها نزلت على رسول الله في مسيره إلى حجة

الوداع . ثم رواه من طريق أبي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس قلت : وقد روى
ابن مردويه من طريق أبي هارون، العبدى عن أبي سعيد الخدرى أنها نزلت على
رسول الله يوم غدير خم حين قال، لعلّ من كنت مولاه فعلى مولاه ۝ ثم رواه عن
أبي هريرة وفيه أنه اليوم الثامن عشر من ذى الحجة . يعنى بعد مرجعه عليه السلام
من حجة الوداع ولا يصح لا هذا ولا هذا ، بل الصواب الذى لا شك فيه ولا مرية
أنها أنزلت يوم عرفة وكان يوم جمعة . كما روى ذلك أمير المؤمنين عمر بن الخطاب
وعلى بن أبى طالب ، وأول ملوك الاسلام معاوية بن أبى سفيان وترجمان القرآن عبد
الله بن عباس ، وسمرة بن جندب رضى الله عنه . وأرسله الشعبى وقتادة بن دعامة
وشهر بن حوشب وغير واحد من الأئمة والعلماء .

مقدمة للأذان

استقر في نفوس الصحابة رضي الله عنهم أن الجماعة في أداء الصلوات من شعائر الصلاة وأن لها فضلاً على صلاة المنفرد وحده بسبع وعشرين درجة . وهذا فضلاً عما تؤديه الجماعة من هبة الاجتماع في نفوس الأعداء ، والاعتزاز في قلوب المسلمين المجتمعين وغيرهم . ولكن الجماعة على النطاق الواسع لا تكون إلا بالاعلام للمصلين بأن وقت أى صلاة قد حان . ولا يخفى على أحد أن الجماعة في زمان الوحي كانت بإمامة خاتم المرسلين سيدنا محمد ﷺ ، وهذا في ذاته مجد عظيم ومقام كريم . ولقد كان المسجد النبوي في أول لحظات تشريف النبي ﷺ المدينة المنورة محدوداً في العدد الذي كان يؤدي الصلوات مع النبي ﷺ حيث العدد المسلم كان في نطاق من أجاب دعوة الله ورسوله إلى الدين . ورغم ذلك فإن كل من أسلم لم يكن مستطيعاً أداء الصلوات في مسجد النبي والإتيان به لأن الكثير كان يسعى على الأرزاق ويشغلهم الصنفق في الأسواق . وكان يرسل أحدهم في بعض المهام . والجماعة تكون أكثر - ويمثلوا الهبة بالكثرة - وكان أحدهم ربياً لا يجد مسكناً في قلب المدينة فيسكن العوالى مما يبعدهم عن المسجد النبوي . ولكن ما أن يتيسر لأحدهم الوجود بجوار النبي ﷺ إلا تمسك بذلك أشد التمسك .

ثم إن كبار المهاجرين كانت منازلهم بين ذلك وفي أطرافها ، حتى إن عمر كان يتأوب مع أحد الأنصار ليعلمه بما نزل من الوحي ، وبما جد عند رسول الله ﷺ من أحوال ، ويمن ضاف المدينة في وقت عدم وجوده بجوار الحجرات . وعند انتشار خبر وفاة الرسول ﷺ كان أبو بكر في بيته بأطراف المدينة - وقد أسرع بالحضور عند انتشار الخبر .

لذلك كله فإن الرسول عقد مع الصحابة اجتماعاً هاماً للتشاور في الوسيلة التي يسمع بها حضور الصلاة جماعة وما يصلح للإعلام بوقت الصلاة لأكثر عدد من الصحابة :

فأشار أحدهم بإشعال النار ليبصرها المسلمون فيعلم كل أحد الوقت برويته بها . فرفض النبي ﷺ النار لشبه المجوس الذين كانوا يعبدونها من دون الله . واقترح أحدهم اتخاذ القرن فرفض النبي ﷺ لأنه يشبه باليهود وهو يريد وسيلة مستقلة لا تشبه المسلمين بأي فريق في أهم أمور العبادة وهو الصلاة التي تكون مناجاة العبد لربه تضرعاً وخشية . فذكر أحدهم الناقوس وهو المعروف « بالجرس » فرفضه الرسول ﷺ لمشابهة النصراني .

وقد انفض الجمع دون الاتفاق على أمر معين يتخذه المسلمون للإعلام بوقت الصلاة . وهي مناجاة بين العبد والرب خمس مرات في اليوم واللييلة . تحسن بإحسان الوسيلة إليها ، وتقبح أي وسيلة تشبه المسلمين بمن كان قبلنا .

الوحي والأذان

والمعروف على لسان نبي الله صلوات الله وتسليماته عليه أن الرؤية الصادقة الصالحة في النوم وهي جزء من ستة وأربعين من الوحي . وتوجه كل واحد إلى بيته وبناتوا مشغولين بذلك ليلتهم . وعبد الله بن زيد كان واحداً ممن حضر مجلس الشورى في الوسيلة التي يحصل بها الإعلام بوقت الصلاة . وقد أراه الله في ليلته الأذان والإقامة وهو نائم . فقال النبي ﷺ « رؤيا حق » وكان قوله ﷺ هذه الجملة إقراراً للأذان والإقامة أيضاً .

وهذا في الظاهر تشريع للأحكام لغاية عند الشارع وهي تحقيق مصالح العباد ، والاهتداء إلى الأذان والإقامة من أعظم المصالح في الدنيا والعقبى . وإن للأذان والإقامة فضلاً عظيماً نبينه الأحاديث التي وردت في فضل الأذان والإقامة عن الشارع من الثواب العظيم . والشهادة لمن يقوم بالأذان في قلب كل من يسمع المؤذن يؤذن . حتى إن الشيطان حين سماعه المؤذن يبتعد بعيداً عن مكان المؤذن ضناً بالشهادة لمن يقوم بهذه الشعيرة من شعائر الإسلام . والسماع ملزم بجعل الشارع له شهادة مع قوله مثل قول المؤذن . وفي عبارة الأذان علم بأشرف معلوم . فهو تكبيرات لله وشهادة بالتوحيد (الله أكبر الله أكبر ثم أشهد أن لا إله إلا الله) .

ثم الشهادة بسيدنا محمد بأنه الرسول العظيم الذي حمل أعظم أمانة بالإسلام . وهو تصديق برسالته وبصدقته في كل ما أخبر به عن ربه .

ثم تردد النداء بحى على الصلاة : أقبِلوا على الصلاة لريكم ، وأن دعوة المؤذن الناس بالإقبال على الصلاة مفتاح للفلاح وانفتاح على تسجيل لمن كبر ربه وشهد له بالوحدانية فأسلم وآمن وهتف منادياً إلى الصلاة ومؤكداً لنيل الفلاح له ولمن سمعه وقال معه مثل قوله .

ثم بالتكبير في آخره كما بدأ الأذان بالله أكبر فهو يختمه بالله أكبر ومؤكداً بشهادة التوحيد : لا إله إلا الله .

وماذا في حديث الأذان

إن الشارع الحكيم جعل افتتاح الصلاة بالله أكبر والانفتاح لها بالأذان بالله أكبر وهي مسماة بتكبير الاحرام . يعنى التكبير التي قطعت التفكير في الدنيا وحرمت عليه حتى التكلم بكلام الناس ، لأنه مقبل على الله مسارع في إجابة الدعوة إلى الله ، مبشراً الدنيا بفلاح المنادى بالصلاة أى فلاح الداعى إلى ربه والمندعو لربه . وفي الصلاة والنداء إليها إلقاء للحياة خلف الظهر والاستحضار أمام ربه للمثول بين يدي ربه مناجاة بدعاء . ودعاء بالفلاح للقاتل والمقول له ولسامع الأذان والمؤذن . فلما يسمع صوت المؤذن من إنس وجن إلا شهد للمؤذن بيا أذن به أى أنه قال : الله أكبر وكررها . وشهد بالوحدانية وأكدها . وشهد بصدق الرسول بأنه هو رسول أرسله الله بالدين القيم ونختم به الأنبياء والمرسلين . ومع هذا فإن نبي الله صادق في كل ما جاء به عن ربه وكل ما حدث به عن ربه .

وقد قال في حجة الوداع وعلى جبل عرفات أثناء حجه « اللهم قد بلغت اللهم
فاشهد » وطلب من أمته وهم على عرفات في الموقف الهام العام : إنكم ستسألون
عني فماذا أنتم قائلون . وأشار إلى ما يطلب منهم بقوله : اللهم قد بلغت وأشهد ربه
على شهادتهم . فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد في كل حال
« وعشيا وحين تظهرون » .

وإن للاجتهاد مدخلاً يعني في الشريعة - وأن الله تعالى جعل التيسير أصلاً أصيلاً
في شرع الله .

وأن لرفض الرسول وسيلة النار ، والقرون ، والجحيم حكمة وهي وجوب مخالفة
أقوام عمادوا في ضلالهم ، مخالفتهم في شعائر الدين . هذه المخالفة في هذا الموطن
مطلوبة .

ويدل على أن غير النبي قد يطلعه الله على مراده في المنام أو بطريق النفت في الروح
على مراد الحق - ولكن لا يكلف الله الناس به . ولا تنقطع الشبهة حتى يقرره
الرسول .

والنفت هو النفخ والمراد الإلقاء . والروح هو القلب .

الأذان بسم الله الرحمن الرحيم

قال الله تعالى « وإذا ناديتم إلى الصلاة اتخذوها هزوا ولعباً ذلك بأنهم قوم لا يعقلون » .

قال الكلبي : كان إذا أذن المؤذن وقام المسلمون إلى الصلاة قالت اليهود : قد قاموا - لا قاموا - وكانوا يضحكون إذا ركع المسلمون وسجدوا وقالوا في حق الأذان : لقد ابتدعت شيئاً لم نسمع به فيما مضى من الأمم فمن أين لك صياح العير فما أقبحه من صوت .

وقيل : إنهم كانوا إذا أذن المؤذن للصلاة تضاحكوا فيما بينهم وتغامزوا على طريق السخف والمجون تجهيلاً لأهلها وتنظيراً للناس عنها وعن الداعي إليها .
وقيل : إنهم كانوا يرون المنادي بها بمنزلة اللاعب الهازيء يفعلها جهلاً منهم بمنزلتها . فتزلت هذه الآية . ونزل قول الله تعالى « ومن أحسن قولاً ممن دعا إلى الله وعمل صالحاً » . والنداء معناه : الدعاء برفع الصوت . وقد يضم مثل الدعاء والرقاء ، وناداه مناداة ونداء أي صاح به .

الأذان كما رواه مسلم

عن عبد الله بن عمر أنه قال : كان المسلمون حين قدموا المدينة يجتمعون فيفتحون الصلاة وليس ينادي بها أحد . فتكلموا يوماً في ذلك فقال بعضهم : اتخذوا

ناقوساً مثل ناقوس النصارى ، وقال بعضهم : اتخذوا قرناً مثل قرن اليهود فقال عمر : أولا تبعثون رجلاً ينادى بالصلاة ؟ فقال رسول الله ﷺ : قم يا بلال فنادى بالصلاة .

كيفية الأذان

وقد جاءت في كيفية الأذان الروايات الآتية :-
عن أنس قال : أمر رسول الله ﷺ بلالاً أن يشفع الأذان ويوتر الإقامة .
وجاء عن خالد الحذاء بإسناده : لما كثر الناس ذكروا أن يعلموا بمثل ما حدث الثقيفى ، غير أنه قال : أن نوروا ناراً .

تعليم الرسول ﷺ لأبى محذورة

عن أبى محذورة أن النبى ﷺ علمه هذا الأذان : الله أكبر الله أكبر . أشهد أن لا إله إلا الله . أشهد أن لا إله إلا الله . أشهد أن محمداً رسول الله . أشهد أن محمداً رسول الله . حتى على الصلاة . حتى على الفلاح . حتى على الفلاح .

وزاد إسحاق : الله أكبر الله أكبر . لا إله إلا الله . فكرر كل جملة مرتين . وهو معنى : يشفع الأذان أى يذكره شفعا مرتين .
وقد أكمل مسلم مباحث الأذان .

فذكر استحباب اتخاذ مؤذنين للمسجد الواحد . ثم ذكر أنه ﷺ اتخذ بلالاً ، وعبد الله بن أم كلثوم . بلال بصير ، وابن أم كلثوم كفيف . حدث بذلك القاسم بن محمد عن عمته السيدة عائشة رضى الله عنها .

وأخذ من هذا جواز أذان الأعمى إذا كان معه بصير . كما كان بلال وابن أم كلثوم وكان الأذان حينذاك علامة على أن من يؤذن للصلاة لا تجوز الإغارة عليه .

فقد روى أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ كان يغير إذا طلع الفجر وكان يستمع للأذان . فإن سمعه أمسك عن الإغارة ، يعنى كف عن الهجوم على من أذنوا للصلاة ، فإن لم يسمع أذاناً فى الفجر أغار . وقد سمع رجلاً يقول الله أكبر الله أكبر فقال رسول الله ﷺ : على الفطرة . ثم قال المنادى : أشهد أن لا إله إلا الله فقال رسول الله ﷺ خرجت من النار . فنظروا فإذا هو راعى معزى ؟ .

ومن قال مثل قول المؤذن إذا سمعه وصلى على النبى ﷺ ثم يسأل الله له الوسيلة .
فقد جاء بذلك حديث أبى سعيد الخدرى فقال : إن رسول الله قال : إذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على فإن من صلى على صلاة صلى الله عليه بها

عشرًا ، ثم سلوا الله لي الوسيلة فإنها منزلة في الجنة لا تنبغي إلا لعبد من عباد الله ، فأرجو أن أكون أنا هو . فمن سأل لي الوسيلة حلت له الشفاعة .

ومن ثواب الأذان

١ - عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ إذا قال المؤذن الله أكبر الله أكبر فقال أحدكم : الله أكبر الله أكبر . ثم قال : أشهد أن لا إله إلا الله قال : أشهد أن لا إله إلا الله . ثم قال : أشهد أن محمداً رسول الله قال : أشهد أن محمداً رسول الله . ثم قال : حي على الصلاة قال : لا حول ولا قوة إلا بالله . ثم قال : حي على الفلاح قال : لا حول ولا قوة إلا بالله . ثم قال : الله أكبر قال : الله أكبر ثم قال : لا إله إلا الله من قلبه دخل الجنة .

٢ - وعن سعد بن أبي وقاص عن رسول الله ﷺ أنه قال : من قال حين يسمع المؤذن : أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً رسوله رضي الله عنه وبمحمد رسولاً وبالإسلام ديناً غفر له ذنبه .

٣ - وعن جابر قال : سمعت النبي ﷺ يقول : إن الشيطان إذا سمع النداء بالصلاة ذهب حتى يكون مكان الروحاء .

قال سليمان : سألته عن الروحاء فقال : هي من المدينة ست وثلاثون ميلاً .

٤ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : إن الشيطان إذا سمع الأذان بالصلاة أحال له خراط حتى لا يسمع صوته . فإذا سكث المؤذن رجع فوسوس . فإذا سمع الإقامة ذهب حتى لا يسمع صوته . فإذا سكث رجع فوسوس .

وعنه أيضاً : إذا أذن المؤذن أدبر الشيطان وله حصاص « شدة » الصراط لثقل الأذان عليه .

ومن فضل الأذان

في فضل الأذان وثوابه قال أبو سعيد الخدري لأحد المسلمين : إني أراك تحب الغنم والبادية ، فإذا كنت في غنمك أو باديتك فأذنت بالصلاة فارفع صوتك بالنداء فإنه لا يسمع مدى صوت المؤذن جن ولا إنس ولا شيء إلا شهد لك يوم القيامة . وقد أكد أبو سعيد ذلك فقال : سمعته من رسول الله ﷺ .

الأذان في أول الوقت

عن جابر بن سمرة قال : كان بلال يؤذن إذا زالت الشمس لا يحرم^(١) ولا يقيم

١ - معنى لا يحرم : لا يترك من كلماته شيئاً .

حتى يخرج النبي ﷺ . فإذا خرج أقام حين يراه . رواه أحمد ومسلم وأبو داود والنسائي .

وينتظر خروج النبي ﷺ : فإذا خرج أقام الصلاة عند رؤيته له .

التقديم على أول الوقت في الفجر

عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه أن النبي ﷺ قال : « لا يمنع أحدكم أذان بلال من سحوره فإنه يؤذن بليل أو ينادى بليل ليرجع قائمكم ويوقظ نائمكم » . والقائم هو المتهدج إلى راحته ليقوم إلى صلاة الصبح نشيطاً أو ليتسحر إن كان له حاجة إلى الصيام .

يوقظ نائمكم يعنى ليتأهب لصلاة الصبح بالغسل أو الوضوء .

فالحديث يدل على جواز الأذان قبل الوقت في صلاة الفجر خاصة . قال بذلك الجمهور .

وقال أبو حنيفة بخلاف ذلك محتجاً بحديث ابن عمر : أن بلالاً أذن قبل طلوع الفجر فأمره النبي ﷺ بأن يرجع فينادى : ألا إن العبد نام ، ولذلك أولوا حديث الباب كان حديث النداء بغير الفاظ الأذان ، وإنما كان تذكيراً كما يقع للناس اليوم . والحكمة في اختصاص الفجر من بين سائر الصلوات ماورد من الترتيب في الصلاة أول الوقت . والصبح غالباً يأتى عقب النوم .

التثويب

جاء المؤذن لعمر بن الخطاب يؤذنه في صلاة الصبح فوجده نائماً فقال المؤذن : الصلاة خير من النوم فأمر عمر بجعلها في صلاة الصبح أى في أذان الفجر^(١) .

التغنى في الأذان واللحن فيه

عن يحيى البكاء قال : رأيت ابن عمر يقول لرجل : إني لأبغضك في الله ثم قال : إنه يتغنى في أذانه .

وهذا يدل على أن التغنى بالأذان مكروه . ويؤكد ذلك أن عمر بن عبد العزيز هدد مؤذناً بعزله عن الأذان لتغنيه في الأذان .

وروى عن البخارى أن مؤذناً أذن فطرب في أذانه فقال عمر بن عبد العزيز : أذن أذاناً مسمحاً ولا فاعتزلنا . معناه : اترك منصب الأذان . ومعنى مسمحاً .

التراويح

قال الفقهاء : صلاة التراويح سنة عين مؤكدة للرجال والنساء . ولهذا قالوا : تسن فيها الجماعة عيناً .

وقد اثبت سنيتها جماعة بفعل النبي ﷺ .

وروى الشيخان : أنه ﷺ خرج من جوف الليل ليالى شهر رمضان وهي ثلاث متفرقة : ليلة الثالث - والخامس - والسابع والعشرين . وصلى في المسجد وصلى الناس بصلاته .

وكان يصلى بهم ثمان ركعات - ثم يكملون باقيها في بيوتهم . فكان يسمع لهم أزيز كأزيز النحل .

وقد ظل فريق من الصحابة في المسجد ينتظرون قيام رسول الله ﷺ ليصلوا معه بصلاته لا اعتقادهم أن ذلك خير .

ولكن الرسول ﷺ امتنع عنهم ولم يخرج إليهم .

وقد بين السبب في عدم خروجه إليهم ليصل بهم فيما رواه أبو داود عن عائشة رضى الله عنها أن رسول الله ﷺ لم يخرج في الليلة الثالثة . فلما أصبح قال : « قد رأيت الذى . . . فلم يمنعنى من الخروج إليكم إلا خشية أن تفرض عليكم » .

وزاد الطحاوى : ولو كتبت عليكم ماقيمتم فصلوا أيها الناس في بيوتكم فإن أفضل صلاة الرجل في بيته إلا المكتوبة .

وهذا الحديث : يدل على أن العلة في امتناع الرسول ﷺ عن إمامتهم في الليلة الثالثة

هي خشية من أن تفرض عليهم ويتحتم عليهم فعلها كل ليلة مع احتمال أن يأتي زمان يتهاون الناس فيها فيتركونها ويعجزوا عن الاتيان بها . وفي ذلك ضياع المفروض وهو يؤدي إلى الحرج والوقوع في مخالفة أمر الله تعالى .

وقد فعلها ﷺ في الليلتين السابقتين يدل على جواز صلاتها بجماعة . لأنه ﷺ صلى بهم إماماً في الليلتين السابقتين .

وماورد من أنهم كانوا يكملونها في البيوت يدل على أنها لا تقتصر على ثمان ركعات ، لأن ما يصلونه في البيوت كان بعد صلاتهم في المسجد ثمان ركعات .

فلما انقضى زمان الوحي بلحق النبي بالرفيق الأعلى أمن الناس جانب الفرضية ، لأن فرضية العبادات لا تكون إلا بوحى من القرآن أو السنة وهما لا يصدران إلا عن الرسول ﷺ .

فراى عمر أن المسلمين يصلون في المسجد أوزاعاً وفرادى لا يجتمعون عليها ثم رأى أن السبب الذي من أجله امتنع الرسول ﷺ عن إمامتهم فيها في المسجد وهو خوفه أن تفرض عليهم قد انتهى بوفاته عليه السلام .

ثم رأى أنهم لو استمروا على ما كانوا عليه ربما جاء زمان يتهاونون في قيام شهر رمضان . ورأى أن اجتماعهم عليها في المسجد مظهر جليل يوحد صفوف المسلمين ويعظم هيبتهم ويزيد العبادة بركة مع ما يوحى إليه من زيادة الاحتفال بالشهر الكريم فقال رضى الله عنه : والله إنى لأرانى لو جمعت هؤلاء على قارىء واحد لكان أمثل . ثم أمر أبى بن كعب أن يصل بهم . فلما رأهم في الليلة التالية قال : بدعة ونعمت البدعة هذه والتي تنامون عنها أفضل من التي تقومون .

ولم يتحدد عدد الركعات التي صلاها الرسول ﷺ على سبيل البقين . ونقل أنه صلى في الليلتين عشرين ركعة في كل ليلة . والمتأكد أنه صلى من غير تحديد للعدد .

وجاءت رواية مالك أنه صلى بهم ثمان ركعات والوتر .

وجاء في حديث عائشة : أنه ﷺ ما كان يزيد في صلاة الليل على إحدى عشرة ركعة في رمضان وغيره .

وقد أمر عمر تمجيد الدارى وأبى بن كعب أن يقوموا بالناس بعشرين ركعة ويوتر بثلاث .

وفي رواية بثلاث وعشرين .

وروى أيضاً : أن علياً رضى الله عنه كان يؤم الناس بعشرين ركعة ويوتر بثلاث .

وكان الناس قبل عمر يصلي الرجل لنفسه منفرداً أو يصلي الرجل بصلاة أخيه كما كانوا في عصر النبوة .

والبدعة الحسنة التي سنّها عمر هي أدائها عشرين ركعة في المسجد مع الإمام الذي يجتمع الناس عليه . والمحافظة على ذلك كما تؤدّيها نحن الآن . وقد وافق عمر على ذلك بقية الصحابة . ولم يوجد مخالف ممن بعدهم من الخلفاء الراشدين . وقد قال عليه السلام « عليكم ب سنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين عضوا عليها بالنواجذ » .

وقد سئل أبو حنيفة عما فعله عمر فقال : إن التراويح سنة مؤكدة ولم يتخرجه عمر من تلقاء نفسه ولم يكن فيه مبتدعاً ولم يأمر به إلا من أصل لديه وعهد من رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وقد سميت تراويح لما أخرجه البيهقي عن عائشة رضي الله عنها قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي أربع ركعات في الليل ثم يتروح فأطال حتى رحته .

ثم زاد عددها بعد ذلك عمر بن عبد العزيز فكانت ستاً وثلاثين ركعة . وكان قصده من هذه الزيادة مساواة أهل مكة في الفضل لأنهم كانوا يطوفون بالبيت بعد كل أربع ركعات مرة ، فرأى رضوان الله عليه أن يصلي بدل كل طواف أربع ركعات .

وقت التراويح : وقت أدائها بعد صلاة العشاء إلى الفجر . ويصح أدائها قبل الوتر وبعده . والأفضل أن تكون قبله . والأحسن التسليم بعد كل ركعتين . مكان صلاة التراويح : وصلاتها في المنازل جائز . والأفضل أدائها في المساجد لأن كل ما شرعت فيه الجماعة ففعله في المساجد أفضل .

وهكذا كان عمر رضي الله تعالى عنه أول من سن قيام شهر رمضان بهذه الكيفية وكتب بها إلى البلدان في شهر رمضان سنة أربع وعشرين من الهجرة .

وجعل للناس في المدينة قارئين : كان أحدهما يصلي بالرجال والآخر يصلي بالنساء . فكان هذا المظهر بشعائره في شهر رمضان في كل عام في بيوت الله عز وجل من أجل مظاهر العبادة وأكمل شعائر الإسلام التي يظهر بها المسلمون في بيوت الله تعالى ضيقاً على ربهم راكعين ساجدين قارئين ، من أقرب القربات في طاعة الرحمن في رمضان .

وكذلك يتذكر المسلمون وهم يذكرون ربهم في صلاتهم وقيامهم أمير المؤمنين الخليفة الثاني الذي بقيت على الزمن أمجاده وخطر على القلوب كلها اتجهت إلى الله الخالق القادر اسمه .

استغفر الله أن يكون ذكره في هذا الموقف من كل مسلم في كل ركعة في رمضان

يأتى على المسلمين إلا تذكر الداعى إلى الله المتفانى في دينه الملهم بنور الله - وهونور
الايان الذى خالطت بشاشته قلبه الكبير .
ومنذ نظم عمر صلاة التراويح في شهر القرآن . والمساجد تتلأل فيها الأنوار ،
وتتجاوب فيها أصوات الراكعين الساجدين المسبحين لله بالصورة الكريمة التى كانت
تكون من اجتماع المسلمين في بيوت الله ، ترتفع أصواتهم بذكر ربهم . فيهتدى
بسماعها المؤمنون وتنفض قلوبهم بذكر الله .

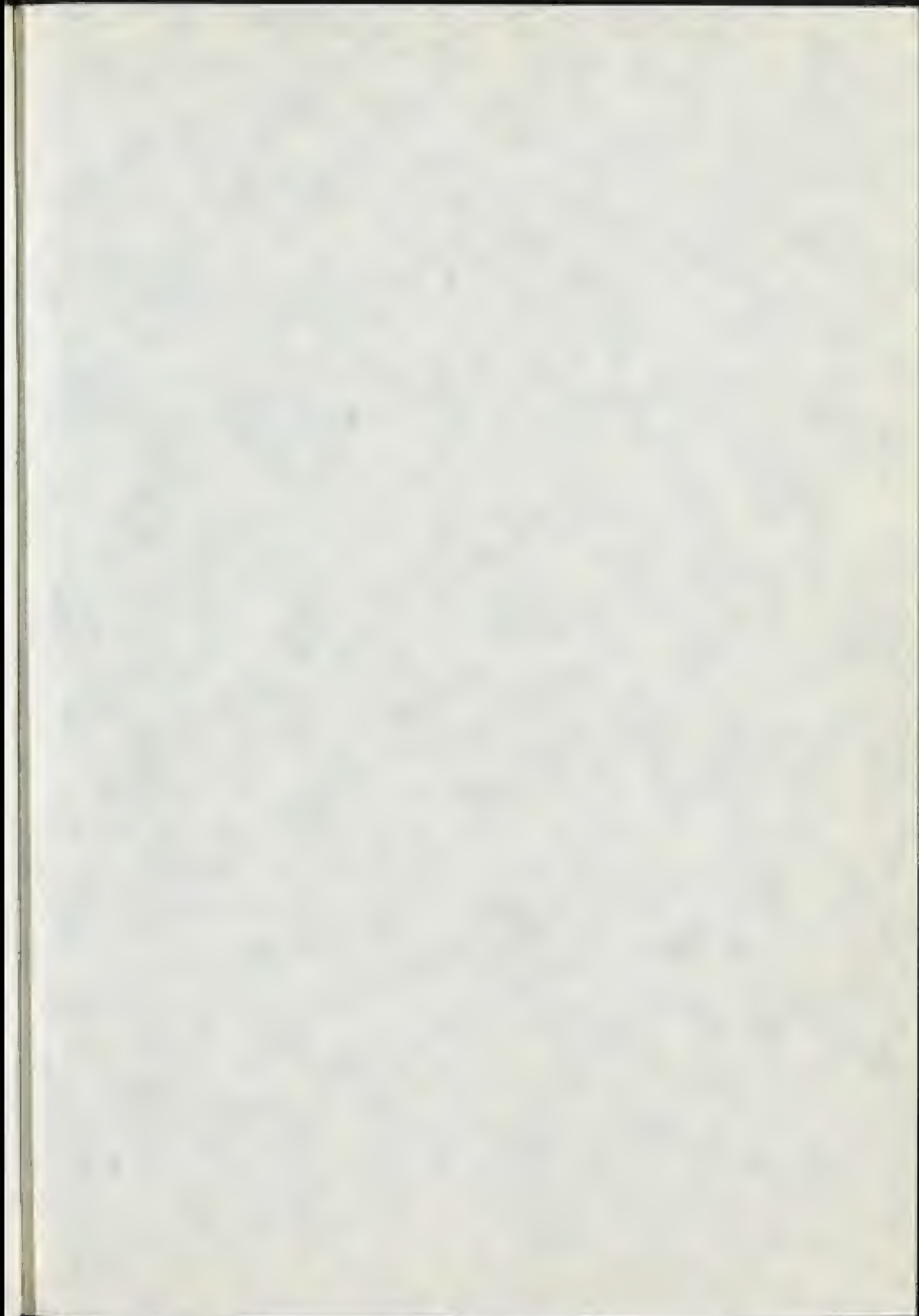
المحتوى

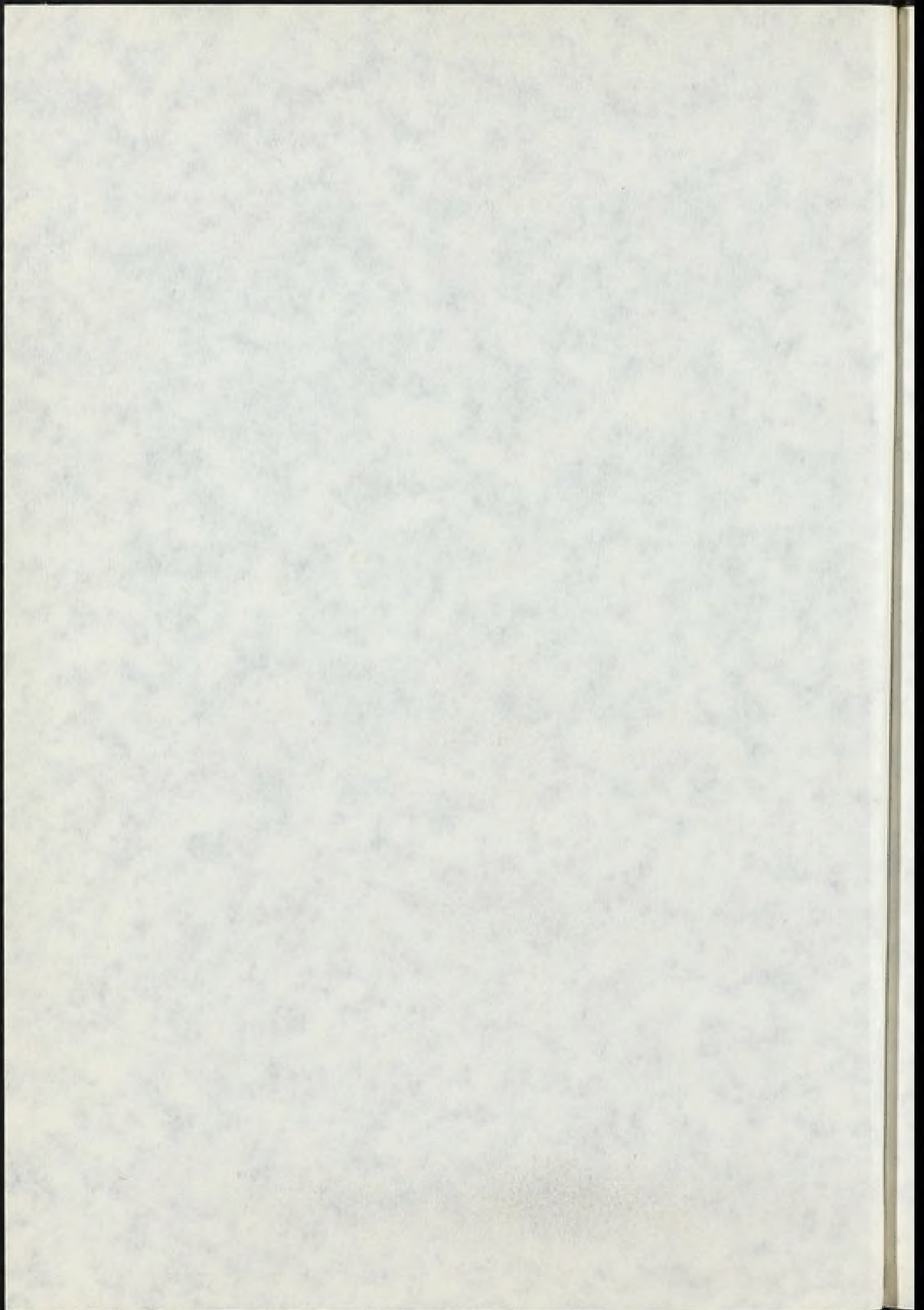
الصفحة

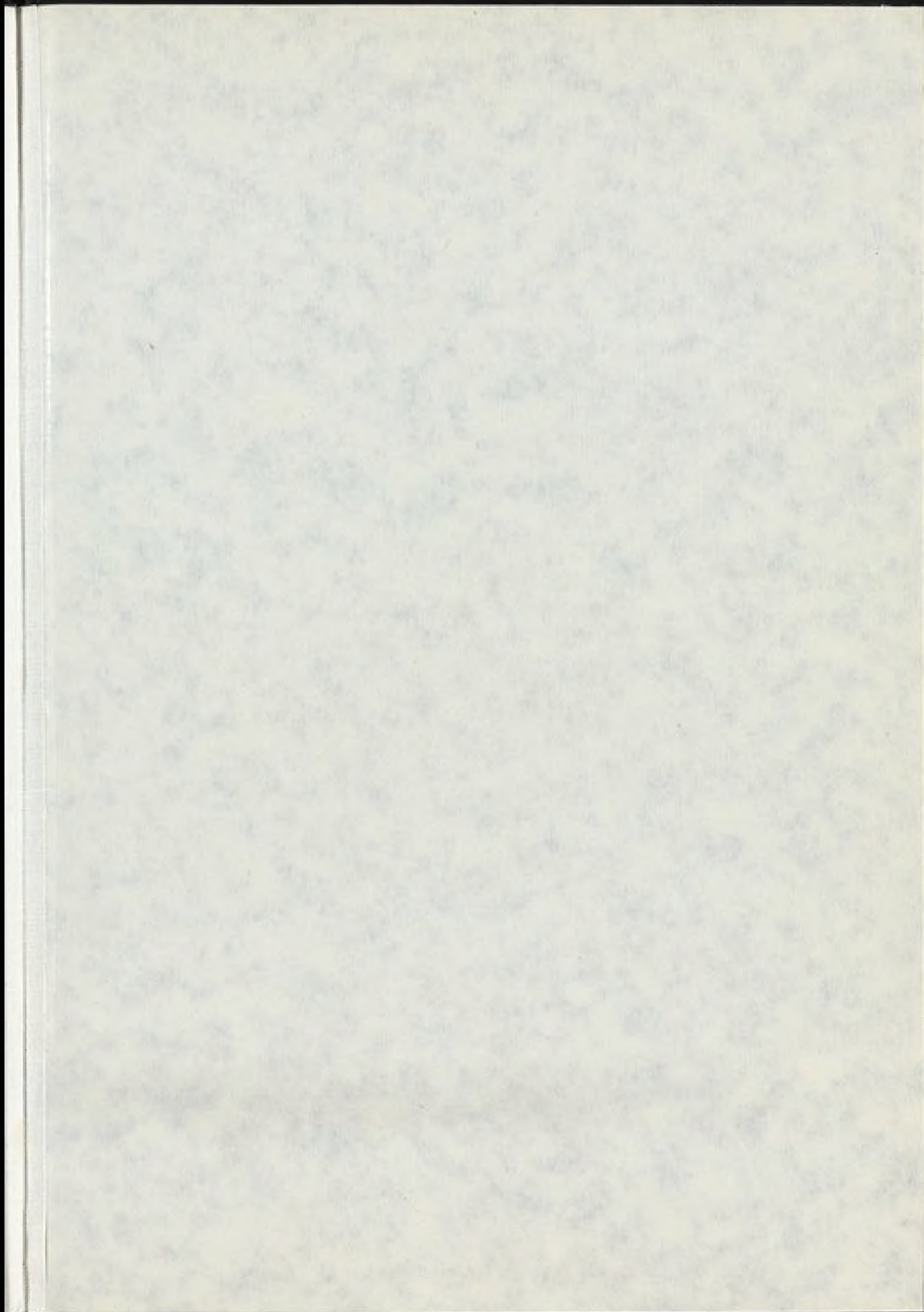
١ أول لحظات إسلام عمر
٥ سورة غافر
٩ الأسماء الحسنى
١٣ موافقات عمر للوحي
١٦ مقدمة جمع القرآن
١٧ - الجمع الاول بمشورة عمر لأبى بكر
١٨ - خصوصية الأمة بالقرآن
١٩ - أهمية مشورة عمر بجمع القرآن
١٩ - الجمع الثاني = جمع عثمان للقرآن الكريم
٢٢ مظاهر عناية عمر بالقرآن الكريم
٢٧ تأثير القرآن في وجدان عمر
٢٩ التدرج في تشريع حرمة الخمر
٣٢ - آية سورة النحل
٣٣ - آية سورة البقرة
٣٥ - آية سورة النساء
٣٧ - آيتا سورة المائدة
٣٩ أثر دعوة عمر : اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً
٣٩ لعن النبي صلى الله عليه وسلم الخمر
٤٠ آية المائدة الثانية وتأويل قدامة بن مظعون
٤٤ من الشرائع النبوية التي استفاد بها عمر

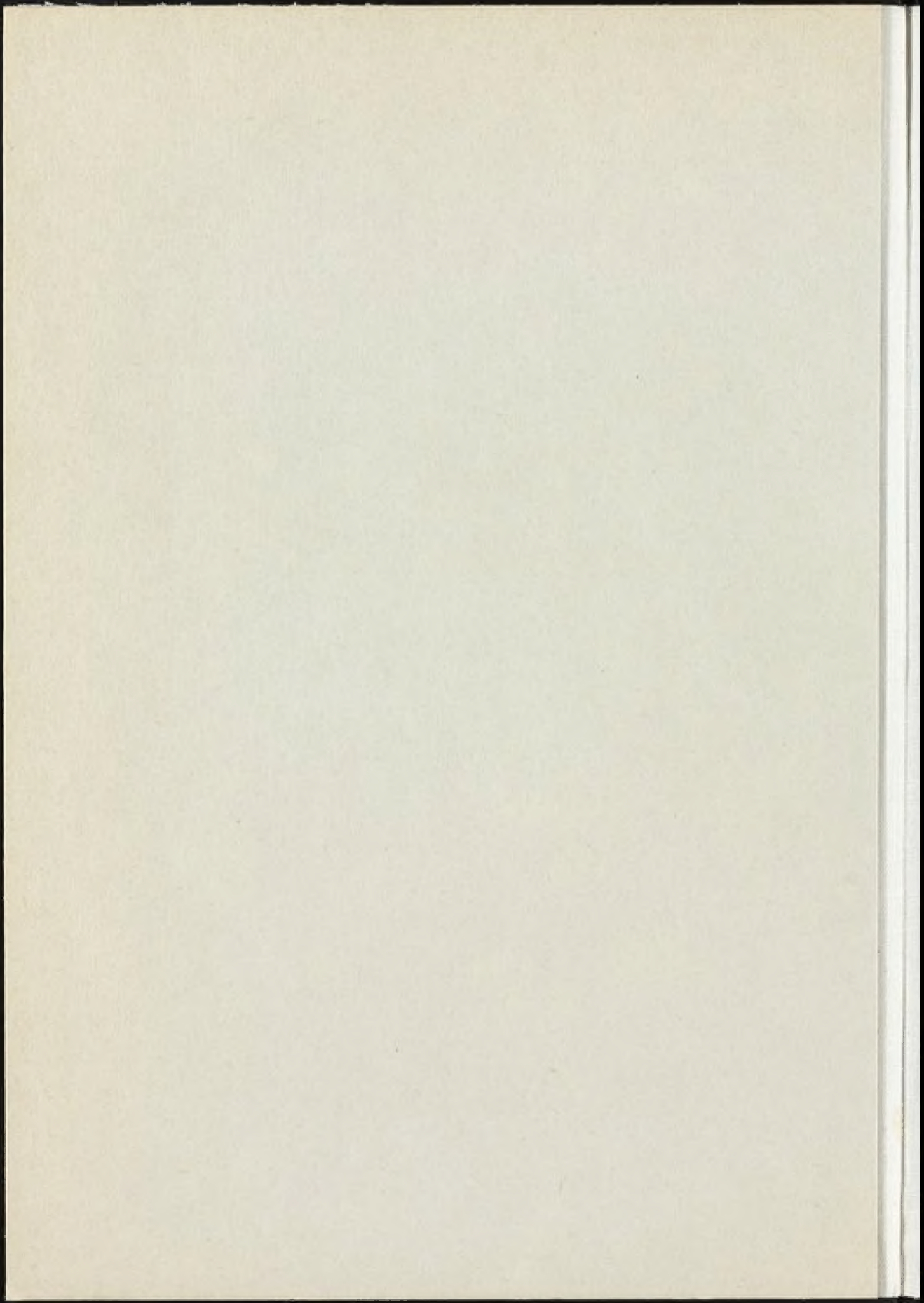
٤٧ واتخذوا من مقام إبراهيم مصلًى
٥٠ أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم
٥٢ عسى ربه إن طلقكن أن يبدله أزواجاً
٥٨ فتبارك الله أحسن الخالقين
٦١ آية الواقعة
٦٤ أسرى بدر
٦٦ موقف الإسلام من الأسرى
٦٩ فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم
٧٣ الاستئذان لدخول البيوت
٧٧ الحجاب
٨٢ عمر وابن أبي بن سلول
٨٧ حديث الإفك
٩٠ بيعة النساء
٩٣ أركان الأمر في الدين
٩٥ هند تسأل الرسول صلى الله عليه وسلم عن الكفاية
٩٧ عمر وخولة بنت ثعلبة
٩٩ الإيلاء
١٠١ - الفيء = ومعناه
١٠١ - متى تبدأ المدة
١٠٣ المؤلفات والتأليف
١٠٧ الرجم
١٠٨ الحد يدرأ باحتمال الشبهات
١٠٨ - احتمال الشبهة لا يسقط الحد
١٠٩ الكلاله
١١١ سقوط حد السرقة أيام المجاعة
١١٤ كيفية صلاة الاستسقاء
١١٥ الاستسقاء في المسجد
١١٧ يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين
١٢١ آية النبي عن إلقاء المودة لعدو من أعداء الله
١٢٩ حاطب بائع الزبيب

١٣١	الزبرقان وابن السبيل والماء
١٣٢	الناس شركاء في ثلاثة
١٣٤	بين عمر وجيلة بن الأيهم والعدل
١٣٧	عمر والمهرمزان
١٤١	جسد دانيال
١٤٢	بيعة الرضوان
١٤٥	عمر والحديبية
١٤٩	أرطوبون وصفرائيوس من عهد القدس
١٥٠	مفاوضات تسليم القدس
١٥١	عهد عمر للقدس
١٥٣	ومن رجوعه الى الحق
١٥٧	القوي الأمين
١٥٩	اليوم أكملت لكم دينكم
١٦٣	مقدمة الأذان
١٦٤	الوحي والأذان
١٦٥	وماذا في حديث الأذان
١٦٧	الأذان
١٦٨	كيفية الأذان
١٦٨	تعليم الرسول صلى الله عليه وسلم لأبي محذورة
١٦٩	ومن ثواب الأذان
١٦٩	ومن فضل الأذان
١٦٩	الأذان في أول الوقت
١٧٠	التقديم على أول الوقت في الفجر
١٧٠	التثويب
١٧٠	التغني في الأذان واللحن فيه
١٧١	التراويح









OLIN
DS
238
.U5
U12

مطلب من: دار الكتب العلمية بيروت - لبنان
هاتف: ٨٠١٣٣٢ - ٨٠٥٦٠٤ - ٨٠٠٨٤٢
ص: ١١/٩٤٤٤ تلکس : Nasher 41245 L0